

دراسات غربية

تشهد لتراث الإسلام

أ. د. محمد عمارة



شهادات غربية لتراث الإسلام

مُهداة :

١ إلى الذين يعترفون بتراث أمتهم .

٢ وإلى الذين يعرفون بما لا يعرفون .

محرر الكتاب والتأليف

أ. د. محمد حناوة

- ١ -

عوامل

تَفَوُّقُ الْإِسْلَامِ

شهادة العلامة مونتجومري وات تمهيد

هذه الشهادة الغربية، المنصفة للإسلام، وحضارته، وثقافته، بل والمؤكد على صدقه، وعلى رقيه وتفوقه على الديانات الأخرى، هي لأحد من أعمدة الاستشراق المعاصرين، وأعمدة الثقافة الغربية المعاصرة: المؤرخ والباحث الأنجليكاني، النصراني الأنجليكاني، مونتجومري وات Montgomery Watt (١٩٠٩ - ٢٠٠٦ م).

وهو محاضر في اللغة العربية وآدابها، ومختص في الدراسات الإسلامية الأكاديمية، وفي علم الكلام الإسلامي، وفي التاريخ الإسلامي، وعميد قسم الدراسات العربية في جامعة أدنبرا، وحاصل على الدكتوراه في علم الكلام الإسلامي بموضوع الكسب والجبر والاختيار، وصاحب المؤلفات العديدة ومنها: (عوامل انتشار الإسلام) سنة (١٩٥٥م)، و(محمد في مكة) سنة (١٩٥٨م)، و(محمد في المدينة) سنة (١٩٦١م)، و(الإسلام والجماعة الموحدة) سنة (١٩٦٩م)، و(محمد: النبي ورجل الدولة)، و(الإسلام والمسيحية في العالم المعاصر) سنة (١٩٦٩م)، إلخ، إلخ.

وهذه الشهادة المستعجلة للإسلام وحضارته وثقافته ..
والمؤكد على تفوق صدق الوحي القرآني - قد جاءت لمرة
لدراسات - مؤلفي مصري وات - للإسلام - مقارنا بالديانات
الأخرى - دراسات استغرقت لأكثر من ثلاثين عاما - بدأت
سنة (١٩٣٧ م) - مع معايشة للواقع الإسلامي .. وحوارات
مع العديد من علماء الإسلام .. حتى جاءت هذه الشهادة لمرة
لأبحار هذا العالم المرموق في بحار الديانات والحضارات
والثقافات . في تاريخها المديد . وواقعها المعاصر .. حتى
نقد جاءت هذه الشهادة - كما يقول هذا العالم المرموق :
لمرة لمراحل من التقدم والارتقاء نحو - نظرة حيادية لا تحاز
لأي من الدينيين المسيحية والإسلام - رغم مواصلة العيش
على أرض الواقع المسيحي . ممارسا لما تفرعه المسيحية
على من يتدين بها .. مع ما استلزمه هذا الارتقاء وهذه
الحيادية من معاناة وتوتر داخلي :-

وهو - في هذه الشهادة . يتحدث عن :

١ - الأهداف المتوخاة من كتابته عن الإسلام . مقارنا
بالنصرانية .

٢ - يقدم شهادة عالم مصري عربي على صدق الوحي
الالهي كما تحسد في القرآن الكريم . وعلى تفسير الوحي في
القرآن عنه في النور والإحسان .. وعلى صدق نبوة ورسالة
محمد ﷺ .

٣- كما يشهد هذا العالم المتصوراني العربي على ثراء القرآن .. وحدته .. وأصالته .. وعلى أن جميعه إنما هو جمع البهي .. وعلى الثقة بالنص القرآني المستدرك بين الناس .. وعلى أن تعدد الشرائع لبعض أحرف القرآن لم يؤثر في وحدة معاني النص القرآني .. وعلى موكورية القرآن ومحدودية في الثقافة الإسلامية.

٤- كما يشهد للغة العربية لغة القرآن .. ولسان الشريعة الإسلامية .. باعتبارها لغة حضارة وثقافة واقعية ومتميزة.

٥- ويشهد لعالمية الإسلام .. وتغوّفه .. ورقيه .. وبأنه يحتاج شامل للحياة.

٦- ويشهد كذلك على أن انتشار الإسلام .. وورائته للمسيحية في الشرق إنما يرجع إلى الضعف الذاتي الكامن في تلك المسيحية، وإلى فشلها في تلبية احتياجات الأيمان الديني الذي تطمئن به القلوب .. وذلك على العكس من التوحيد الإسلامي، الذي حقق تفوقاً لا يجاري في هذا الشأن .. وعلى استمرارية هذا الفضل - المسيحي في عصرنا البراهن، والذي يتخذ شكل تراجع المسيحية وتقدم الإسلام.

٧ - كما يشهد على مكانة الإسلام ، وعظاته المسمرة في
دين المستقبل ... وتفرده - دون الأديان الأخرى - في حل
مشكلة العنصرية .

٨ - وعلى نزع التعصب في الحضارة الغربية ..
وتسريحها حول ذاتها .

٩ - وعلى حظر النظرة العلمانية على القيم والأخلاق .

١٠ - كما يحدد - في شهادته هذه - شروط الحوار
المثمر بين أهل الأديان .

يشهد مؤتمري ذات على ذلك كله فيقول :

(١)

الأهداف

١- هدفی الأساسی هـی :

* أن أقدم الإسلام بأفضل شكل مبسط للقارئ الأوربي والأفريقي الذي ينظر للأمور بمنظور ديني أو بمنظور علمي .

والتي أقصد بذلك أن أقتل مفعول الآثار الباقية من دعايات حروب العصور الوسطى (الحروب الصليبية) . كما أنني حاولت أن أجعل القارئ يتحقق ، على نحو أفضل من ذي قبل ، من أهمية الإسلام ، التي تجلت طوال مئات السنين التي أشقت حروب العصور الوسطى هذه .

* والهدف الثاني : هو أن أوضح للمسلمين أن الدارسين العربيين ليسوا بالضرورة معادين للإسلام ككثيرين ، بل إنه من الممكن أن نجتمع بين هذه الاتجاهات .^(١)

(١) هو سحروري ذات : الإسلام والمسيحية في العالم المعاصر (من ٢٣) .

ترجمته د عبد الرحمن عبد الله الشيخ ، طبعة القاهرة ، مكتبة الأمراء الهيئة المصرية العامة للكتاب

(٢)

الوحي القرآني

إن جزءاً من أهداف هذه الدراسة هو تعريف المسيحيين بمفهوم الإسلام للوحي، وتعريف الذين لم يدركوا مفهومه حتى الآن أن الوحي الإسلامي مسألة لا بد من تناولها بحذرية.

إن القرآن الكريم ليس بأي حال من الأحوال كلام محمد، ولا هو نتاج تفكيره، إنما هو كلام الله وحده، فصد به مخاطبة محمد ومعاصريه. ومن هنا فإن محمد ليس أكثر من رسول، اختاره الله لحمل هذه الرسالة إلى أهل مكة، أولاً، ثم لكل العرب. ومن هنا فيصير قرآن عربي مبين، وهناك إشارات في القرآن إلى أنه موجه للجنس البشري قاطبة، وقد تأكد ذلك عملياً بانتشار الإسلام في العالم كله، وقبله بشر من كل الأجناس تقريباً.

وهذه المفكرة نفسها عن «الوحي» اعتنقها مسيحيون كثيرون غير القرويين، فاعتبروا كلمات الكتاب المقدس هي كلمات الله نفسه، إلا أنهم - عادة - لا يعترضون أن كلمات الله قد جلبها مصدر خارجي مستقل في ملك أو ملائكة يسلمونها على كتاب الأنجيل، وإنما يلقي في روع هؤلاء الكتاب أن ما يكتبونه إنما هو كلام الله حفاً، فالأنبياء الواردة ذكرهم في العهد القديم يعلنون دون تردد: «هكذا يقول الرب». لهذا،

ولابد أنهم كانوا يعتقدون أن ما ينطقون به من كلمات إنما هو بمعنى من المعاني كلمات الله حقاً.

إني أعتقد أن القرآن بمعنى من المعاني صادر عن الله، وبالتالي فهو رحي.

وكما رأى المسيحيون أن تاريخهم شهد حواراً بين المسيحية وبين العلمانيين المباحثيين للدين، فإن هذا يعني أنه من المستحيل الاستمرار في الأداء بوجود «وحي» أو «رسالة» أو «ديانة مسيحية دون الاعتراف - يعني - من الصفحة «الروحي» أو «الرسالة» أو «الديانة» الإسلامية.

والمسيح الذي أتخذ في هذه الدراسة هو أن أصل بقدر ما استطع إلى مستوى الحقيقة الخالصة، ولن أعرض للقرآن باعتباره من إنتاج محمد، وإنما باعتباره روحياً.

وكيف وصلت هذه الكلمات التي كونت التحفة الأولى إلى روعي محمد أو شعيرة؟

إننا نؤمن بصدقه وإحلامه عندما يقول إنها ليست نصيحة أي تفكير واقع منه.

إن التجربة النبوية مع الرحي يمكن إيجاز ملامحها الرسمية فيما يلي:

١ - محمد يشعر، وهو في حالة روعي، أن هناك كلمات بعضها تلقى في روعه أو تحضر في قلبه أو عقله الواعي.

۱- در هر دانشگاه فیزیکی هم چند جا هستند که هیچ کس نمی رود
 ۲- با هیچ دانشمندی که در آنجا باشد گفتگو نمی کنند
 ۳- آنجا نمی توانند هیچ کارهای علمی را انجام دهند
 ۴- آنجا را به یک جایی دیگر می فرستند که به آنجا هم نمی رود
 ۵- در آنجا هیچ کاری نمی تواند انجام دهد

- در آلهی حکم به ناعلمه از ناحیه تعلیمیه مجری است
 - در این مبحث ملاحظه شود که در این باب سه نکتہ
 - در این باب یکی از حسی است که در این باب
 - در این باب یکی از حسی است که در این باب
 - در این باب یکی از حسی است که در این باب
 - در این باب یکی از حسی است که در این باب

[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لِهَذَا إِنَّهُ لَكَنُفِرٌ كَذِبٌ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَخَصِّ بِعِزِّكَ وَجْهَهُ وَتَجَنَّبْ عَنَّا عِزَّكَ وَجْهَهُ

[illegible]

۱- در حد - آخر به دو برسانه بی حمید محمد سعید
کتاب بی نقش برسانه بی حمید زبانه لاجورد
سازمان رعی به حدی قال شد بعد از تحقیق علمی

- حیدر آباد میں ایک ایسی مسجد بنائی جائے جس سے ملحقہ مدرسہ ہو۔

طی ۲۰ ساله جنگ، ۱۰۰ هزار تن از حبس و شکنجه

تجدد در سبب امور محال است

سیدھے وراثت کے لیے - صحیح سالمہ صحیح سالمہ

[illegible]

(۱)

العربیة ، لغة حضارة وثقافة متمیزة

بہ ہند عربیہ سبب لہذا زبان عربیہ نامی کسی
مکملہ قیوریت ہی لا بہرہ بہ ہند عربیہ نامی
جہا ، عربیہ نامی ۔ ہند عربیہ نامی ہند عربیہ
بہرہ ہی انبار ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ

ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ

ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ
Standard Man ہند عربیہ ہند عربیہ

ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ ہند عربیہ

[illegible]

۱۔ عبارت "The Will of God" کے معنی ہیں "خدا کا ارادہ"۔
 ۲۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۳۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۴۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔

۵۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۶۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۷۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۸۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۹۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۱۰۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔

۱۱۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۱۲۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۱۳۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۱۴۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔
 ۱۵۔ "The Moral Will" کے معنی ہیں "اخلاقی ارادہ"۔

قد آتی با حق تعالی مقید بی حد و شمار
و آید به فی فضل و تعظیم . عده کاتب شرح تفسیر صاحب
الاشیاء ساجده علیها السلام در بیان معنی این آیه
فان فی ربی ما یغیب . و معنی اینست که من در حق تعالی
ما را که غایب است از من چیزی نیافتم . و این را از جهت آنست
که من در حق تعالی هر چیزی را می بینم و او را از من
محرور نیست . و این را غیب ندیده ام . و این را از جهت آنست
که من در حق تعالی هر چیزی را می بینم و او را از من
محرور نیست . و این را غیب ندیده ام . و این را از جهت آنست

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

()

1999, Christopher Dawson, 1999, 2

١٤٢٠ هـ، رجب الثانی ۱۵ شعبان ۱۳۴۰ شمسی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبدی محمدی لاسکسیر، ۲۵۶، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶

محميد هو مؤسس دولة الامارات في عرصات

صبحِ دولتِ کبریا صبحِ صبحِ پادشاهی صبحِ شمسِ صبحِ شمسِ صبحِ شمسِ

و راجع به این امر در اختیار آقایان است.

شماره دوم - فصلنامه علمی - پژوهشی - بهار و تابستان ۱۳۹۴

سجیہ دیکھ کر یہاں قیدیوں نے ہلچل مچا دی تھی۔

عليه وسبيلنا الحق في كل شيء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم. لا اله الا الله. لا شريك له. لا اله الا الله. لا شريك له.

شعوب سرحد و لاهماد کی کس-سجھ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

في يوم ١٠ من شهر ربيع الثاني ١٤٢١ هـ

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

[illegible][illegible]

یہ تشبیہ تو اس حد تک کہ اس سے بھی زیادہ
 ہم اس حد تک کہ اس سے بھی زیادہ
 حقیقہ سے زیادہ ہے اور اس سے زیادہ

[illegible][illegible]

ہی ہوا ہے اچھا کہ سیر ہے وہی بوقت ہے وہی جگہ
 احباب و بہار و حرارت ہے یہی ہے
 یہی ہے کہری پاہری عمر ہے یہی ہے
 یہی ہے کہری و وہی ہے یہی ہے وہی ہے
 یہی ہے یہی ہے یہی ہے یہی ہے یہی ہے
 وہی ہے یہی ہے یہی ہے یہی ہے یہی ہے

(v)

الاسلام هو الهيكل الاساسي لدين المستقل

فی شمسین سگہا ہوا حر کہ بقصہ سبب حص
 فی سجدہ حق سجدہ سجدہ سجدہ جمع زلفی میں قید
 سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ
 سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ سجدہ

انہ فی محاصرہ، مصنف اسلمی، میں بتسوری ان
معارف و لادیں مکمل ہوں گی۔ یہاں سے لاجپت
دس میں ہندو لادیں صحیح فی ہندو مطالعہ مفید حاشیہ
و لادیں مکمل ہوں گی۔

علی سیدی محمد ضمیمہ حسن من المصنوع اید
سیکڑوں شاہ ذیل زحمت بلکہ مع رجوع حلال
ذیل صدق ہر مدین ہواحد و بسکری سیدہ ہوتی عروق
بد حلال ، سیدہ شاہ افریقہ ہادی سببیں من قبل سیدہ
قیسہ حمید سببوں زعم حلال ہواحد

[illegible]

144

تعويض المركبة لأورديه

[illegible]

وحي المزمور مائة وعشرون كملوا صلاة الرب يا حبيب الرب
وكملة بعدكم كملوا صلاة الرب يا حبيب الرب
من مائة وعشرون كملوا صلاة الرب يا حبيب الرب
وكملة بعدكم كملوا صلاة الرب يا حبيب الرب

رحمت اللہ علیہ حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی
 صاحب دہلی کے تلامذہ میں سے ہیں جن کی تصانیف میں سے
 "تذکرۃ العلماء" اور "تذکرۃ الشیوخ" کے نام سے مشہور ہیں۔
 ان کی تصانیف میں سے "تذکرۃ العلماء" اور "تذکرۃ الشیوخ"
 کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کی تصانیف میں سے "تذکرۃ
 العلماء" اور "تذکرۃ الشیوخ" کے نام سے مشہور ہیں۔
 ان کی تصانیف میں سے "تذکرۃ العلماء" اور "تذکرۃ
 الشیوخ" کے نام سے مشہور ہیں۔ ان کی تصانیف میں سے
 "تذکرۃ العلماء" اور "تذکرۃ الشیوخ" کے نام سے مشہور
 ہیں۔ ان کی تصانیف میں سے "تذکرۃ العلماء" اور "تذکرۃ
 الشیوخ" کے نام سے مشہور ہیں۔

[illegible]

۱۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو قتل کر دیا تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۲۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو زخمی کر دیا تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۳۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو گالی دے دی تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۴۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو دھوکا دیا تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۵۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو رشوا دی تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۶۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو دھمکی دی تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۷۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو بھڑکایا تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۸۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو گواہی دی تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۹۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو شہادت دی تو اس کی سزا قید ہے۔
 ۱۰۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو جھوٹا گواہ بنایا تو اس کی سزا قید ہے۔

(١٩)

العلم والعلمانية .. والضمير

- سادس لمسيح لا خلق سحر في نفسه ، بل
هو من المصلح بعلمي ، عرفه بحدوده يوثق به
في نظره ، علمانية بحدوده حسب أن مجال العلوم بحدوده
وواجباته.

وأكبر من المسيحيين الآن يملكون أكبر من حيويتهم
بمقدرة علمانية للعلم ، وبحسب طوع في لوثة بحدوده
بحدوده بعلمي بحدوده ، فشهد مع بحدوده بحدوده
بأكبر من و يوثق به بحدوده بحدوده بحدوده
بحدوده بحدوده التي بحدوده بحدوده

بحدوده بحدوده من بحدوده بحدوده بحدوده بحدوده
بحدوده بحدوده بحدوده بحدوده بحدوده

لاخر ذات بها اختلاف لسفاهيه و سفيه و لانكار.
 قاد راج طرقت حدهم مسيحي و الآخر مسلم بحسب كى
 مسيحي و الآخر عن حجاج و بر هس بدعم لاختلاف بينهما فهما
 سيحد ليه يهوده كثر من ناصريه بدعم لاختلاف لكن هه
 من يودى بي قيم حوار حقيقي هس سرور و انوار برعه
 هي تعلم و د كى لامر مصلحت تفاوت محتشقة لشد
 يعني نبر عظيمه و محاوره مالى السوارف مكر حناب
 عقله لآخرى و لعظيمه العربيه و سدرت على فيه
 حناب الآخر من جعل الصور اكبر لمحاذاة نفس لشم
 موجوده في نفس الآخر لانه مسيحي في مباحث على سبل
 لادراج في شدة و خوف مسيحي سويصري ندى
 القسما من كانه بيت عبارات و سجع مسيحيين
 بعض و دمه غلى و شدة في ذب و سادون و
 بنحو على محرم لاسسى من سريه و اخذ نفس في ان
 بـ مسيحي به لانه ان سابل سمد لشد ذاك و دى
 لاسلافه سي. يمدد بتشافى سي مسيحيه

و سنا كاس يمدد سمد و دى مصلحت في ندى هي
 حكره سي يحسب ان حدهم اصبحيه من لاسلاف

- ٢ -

عوامل

امتیاز الإسلام

شهادة المستشرق الألمانية

سجريد هونكه (۱۹۱۲-۱۹۹۹ م)

دبي هدد الشهادة ضمن لسهادات العميد عريده،
بمستند بالاسلام. فهي بعامه بحيلة و بضمير لالمانية
شهرة سجريد هونكه، ابي زيد (في ۹۶ من بريد
سنة ۱۹۹۳ م) بديه كيل لاسبية و لي بخرجه في
جامعات كبر و قد بروج و برس ابي بخصب في
بدرجات بغيره بين بختارات و بديارات

وبعد بخصب بغيره هونكه عني بذكوره في جامعة
هسودت في دس سنة (۱۹۳۹ هـ) باطروحة عو بها بون
بببر لاساط بغيره في بكون في بعر بغيري لاسبية
و كمت بغيره بفسفه و علمه بفس بفس بفس
وبعد لاديات بغير بفس لاسبية بفس و بفس بفس
لوسكي في كبر من ان بفس

ثم بفس بفس بفس بفس بفس بفس بفس بفس
في بفس لاسبية بفس بفس بفس بفس بفس بفس بفس
بفس بفس بفس بفس بفس بفس بفس بفس

۱۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۶۰ء) رفت
 بہت سے کہ اس سے پہلے صحابہ و صحابہ کرام نے عرب سے
 ہجرت کی تھی عرب علیؓ کی (۱۹۶۴ء)۔

۲۔ حضرت زیدؓ کی عرب سے (۱۹۸۷ء)۔

۳۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۹۵ء)۔

۴۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۷۶ء)۔

۵۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۷۳ء)۔

۶۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۸۱ء)۔

۷۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۸۵ء)۔

۸۔ حضرت علیؓ کی عرب سے (۱۹۸۸ء)۔

و بحضرت محمد طاهر صهری اسلام آباد

۱- معانی لغوی و اصطلاحی کلمات
 ۲- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۳- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۴- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۵- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۶- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۷- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۸- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۹- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات
 ۱۰- معانی اصطلاحی و تخصصی کلمات

۹. رندور بمبئی بحری ڈاکس کی شرٹنگ
بمبئی ڈاکس بھارتی بحری ڈاکس کے ساتھ
بمبئی بحری ڈاکس کے ساتھ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء
القلوب ويهدي السبل

[illegible]

۹. کیا یہ سید مسعود ہونک لکھو۔ جب سچو
 عربیہ سنو تو سبک نام نہ ہو۔ لاسرمد
 مسعود ڈرنا عربیہ؟ عرب : ڈرنا عربیہ

صور حیاتیہ شیطانیہ عامہ فی یوحسد دیوان بگوت نہ دی
معرکہ از حی ایام عظیم ص ۱۰

کتاب سدا کتاب سادہ الوجود شمالی جان
سرس حی ایام کتاب فی لایرہ سب اسلام سب
تہم رحلہ لدین انصاری نہ نہ سی طلب ہنہ و سمرکہ
معدن بر لایحیل مجدب و کفر سادہ سب رعو ص قہ
سربوبان (۱۶۰، ۲۲۶ م و عسطنی (۳۵۴، ۴۳۰ م)
المدان سب حب لاسفلاخ و سب سب عسطنی و عسطنی
سب نہ و حیدر سب احقر صور سب سب و سب سب سب
انصاری لی لایحیلہ و سب

سب سب سب سب سب فی سب سب سب سب سب
سب لا فی لایحیل و سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب
سب سب سب سب سب سب سب سب سب

سب سب سب سب سب سب سب سب سب

سب سب سب سب سب سب سب سب سب

۱۲۹۸ ۱۲۳۸ م بی حی سلاح لیدر دایمی ۵۶۱
 ۵۸۹ هـ ۱۱۶۹ ۱۱۹۳ م مع قنبر لیدر بی
 ۱۱۹۱ ۱۲۵۰ م مع قنبر لیدر بی
 مسلمانان، ولاحظه لیدر و بحره حکامه عیون
 و کبری و انجمنی فی لایه سعیدیه مدینه فی بحره
 لایه سعیدیه کله کله

* وقت کله لیدر لیدر بی بی بی لیدر
 بحره بی لیدر بی بی بی لیدر
 بحره بی لیدر بی بی بی لیدر
 بی بی لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر

* بی بی لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر

لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر
 لیدر بی بی بی لیدر

اینکه در این حد و شدت متفاوت در این شیوه
یافته‌ها در صورتی که در این حد و شدت متفاوت
در این حد و شدت متفاوت در این حد و شدت متفاوت

۱۲۸۰ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۱ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۲ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۳ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۴ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۵ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۶ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۷ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۸ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۸۹ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۰ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۱ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۲ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۳ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۴ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۵ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۶ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۷ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۸ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۲۹۹ رجبی حیدر علی خان صاحب
۱۳۰۰ رجبی حیدر علی خان صاحب

[illegible][illegible]

[4]

العبد المذنب

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۲۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۳۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۴۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۵۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۶۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۷۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۸۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۹۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔
 ۱۰۔ کہیں سے کہیں سے سنا کہ یہ ایک عجیب و غریب
 شخص ہے جس کا نام ہے "میرزا"۔

[illegible]

مشتبهات و نظائرند که در جی عضو لا و لا کجا
مجد نبود و حد فی لایم شمع - شمع - و شمع
ناتیه مستقیمه بعد هرکس می داند لا شمع حتما

(۲)

التحریر الاسلامی للمرد

«لن یخرج المرء من الاسلام یسأل به حقوق نفسه،
ولا یسأل به نفسه ولا یسأل بکلمة یعرف فی دینہ فی کل
سحلاب»

وہی احسن التوضیح اسی یہو یہا بقرہ ہند
یہا بقرہ ہند لی روحہا بقرہ ہند لی بقرہ ہند علیہ
ولکن ان کلمہ ہندی علیہا لامب و لولہ، انکادہ لاس
برقع یہ بقرہ ہندی و بقرہ ہندی بقرہ ہندی
للامب انکادہ علی ہندی و بقرہ ہندی و لولہ، و لا یسأل بکلمہ
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
الدرجات مرآء فی عبودیتہ للہ او فی حلیہ من حب و ہذا
ہو خدی عمرہ من حرم لاسی ۳۸۵ ۴۵۶ ۹۹۱
۶۴ ۸۱ فی کتابہ عمری بقرہ ہندی حب ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی

* یہا بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی
الاحدی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی بقرہ ہندی

و يهاب عذبه و لا يحمد ويؤثر مكر بعض و يظن
 مختلف و علقه و من قد باب من هدب سعيد
 بيت عصب كرهين و يرح يهن في سجون و بعض
 في عده يهن و لا رب في غلغليات حرق بعض في
 امتحن بيت حصر في بغير قصور و بعض
 يمتحن و يهت سعد حده حنه لا عن سعيد في صوره
 يحق مساواة و يحبر مد

[illegible][illegible]

ومن خلال كتاب عالم عبادة وطقس لا سي
وحيث ان على معرفة ب تعريف لمعنى عبدي في شيء لا
لا حيث تعذر الإنسان الجسد لان الاتحاد بعبده لا يسمع
بروح بحتور عبدي لمعرفه

(24)

العسل المسيحى^١ الاوربى

۴۰۰ یورو به حساب آن حرکت کرده بود و بعد از آن جی‌اچ‌اچ اعلام کرد که به دلیل مشکلات مالی و عدم توانایی در پرداخت بدهی‌ها، مجبور به اعلام ورشکستگی شده است.

بشدت در راه گنجینه یمن، صاحبان حج، به راه حج
بمقرراتی برخیزند. هرگاه در راهی از قدامت بود که صاحب
رعیه به بعد از وی، کسی را بخواهد به حج راهی کند
و صاحبش را بخواهد بفرستد.

وہابیہ فرقہ - وہابیوں نے کئی کئی بار
 لاکھوں مسلمانوں کو قتل کیا ہے اور
 جو مسلمانوں کی تعداد عربی قریب سی گنا ہے
 وہ مسلمانوں کی بڑی مجلسی میں اس کی
 یہ چیز ہے

۞ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هُوَ لَكُمْ إِلَهٌ وَآلٌ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

[illegible]

و يضيف الله سبحانه في باب ما ينفذ عرور، و ينفذ موسى
لرسول في الروح من روح الحب عن الحقيقة في هذه الحالة
قد جاء، و قد حكمة الحكمة، و قد معرفة ما في

و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
حرف حكمة حكمة في الحب عن الحقيقة في مكان حرف غير
ما وحي به من السماء

و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
ما قدوة أو عظمى مودة إلى الله و الله لا يهتدي عن طريق
بحسب التي تكمن في بعد حكمة و سعاد و عبيد
ما في السماء حين يكون بعد في نفس من خلال
نفس الحواس قبل و مقبول، و قد جاء بصريح البصيرة

و من هذه الحقائق التي في باب ما ينفذ عرور، و ينفذ موسى
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
كأن قدوة بصيرة في قلبه بهم في الأوقات البعيدة
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع

و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع
و قد جاء بصريح البصيرة التي في روح كان بعد طبع

وَكَمْ لَكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ يَوْمَ يُوْحَدُ كُتُوْبُ رِيْدَانِ هٰذِهِ
حِكْمَةُ حِكْمَةٍ، حِكْمَةُ عَنِ الْعُقُلَاءِ رَانِ لِعِبَادِ الْحَمْدِ حُوْدُ فِي
مَحَدٍ حَرِيْدَةٍ وَحَدٍ يَسِيْرُ اِنِّي لِحَكْمَاءُ ۝

— نَعْبُدُ مَسِيْحِيْدَ لَدُنْهَا، فِي الْاَسْكَنْدَرِيَّةِ وَبِيْرِيْصَةِ،
عَنِ حَرِيْدَةٍ رَانِ فِي حَرِيْبَا وَبَرِيْطَانِيَا، اَذْبَ اِنِّي نَقِصُ مَرْوُحٍ
مَدَنِي

مَدَنِي لُصْبِيْ مَسِيْحِيْدَ قَصْلًا مَطْمَقٍ بَيْنَ حَرِيْبَا وَحَرِيْبَةٍ
مَدَنِي مَدَنِيْدَةِ الْاَرْضِيَّةِ بِمَكْتَنَظَةِ الْقَدَاصِ، وَكُلِّ مَا هَانَتْ
وَمَدَنِيْدَةِ مَدَنِي وَنَقِصُ مَسِيْحِيْدَ اَعْدَادُ مَدَنِي مَدَنِيْدَةِ
وَمَدَنِي مَدَنِي وَنَدِيْبِيْ، وَالْمَرْوُحُ وَنَحَدُ مَدَنِي وَالْاَسِيْ
مَدَنِي مَدَنِيْدَةِ اَذْبَ مَدَنِيْدَةِ اَوْعَسْطِيْنِ مَدَنِي

* وَنَدِيْبِيْ لَدُنِّي لِمَسِيْحِيْدِهِ كَهْدِيْ مَدَنِي مَدَنِي
مَدَنِيْدَةِ اِنِّي لَدُنِّي وَلَقَدْ سَبَحْتَ بِالْاَسْمَاءِ كَدَنِيْدَةِ مَدَنِيْدَةِ مَدَنِي
مَدَنِي

— وَنَدِيْبِيْ لِمَسِيْحِيْدِهِ لِيْ مَدَنِيْدَةِ مَدَنِي مَدَنِي مَدَنِي
مَدَنِي مَدَنِي

— وَنَدِيْبِيْ لِمَسِيْحِيْدِهِ لَدُنِّي مَدَنِيْدَةِ مَدَنِي مَدَنِي مَدَنِي
— وَنَدِيْبِيْ لِمَسِيْحِيْدِهِ

مَدَنِي مَدَنِي لِمَسِيْحِيْدِهِ لَدُنِّي مَدَنِيْدَةِ مَدَنِي مَدَنِي مَدَنِي
— وَنَدِيْبِيْ لِمَسِيْحِيْدِهِ لَدُنِّي مَدَنِيْدَةِ مَدَنِي مَدَنِي مَدَنِي

حاشا لفرقة. في مكنون محب بالاطلاق، فإن محب عدم سر
 لا تحيل سر به حلقه سر بوسه و وحشي ورس
 شانه سر به سر علقه و حشر

و بعد شهر بر هب سر به سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر

سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر

سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر

سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر
 سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر سر

یہ نگر دعوت ۔ سید علی علی شہید لاف عروبہ
و لاف عروبہ جہاد ہے ۔ دعوت منظور بتجربہ
سید نے لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی ہے دعوت بتجربہ
و کی مجاہد سید لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
کتاب لاف عروبہ ۔ عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
سید نے عروبہ علی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
و عروبہ علی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی

۶۸: سید علی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
سید لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
عروبہ علی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی

۶۹: و لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی

قللا یا شکر فی شیانہم وسمو روحا شکر ما، الفصل

حد۔ حد فی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
عروبہ علی لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی
لاف عروبہ لاف سی ۔ عروبہ علی

مسجد من المساجد و ما بين كعب ساحطى . فغير غليظ
 حياضه من الحياء فوهم و ما هو ب ما يدركه في حيا
 نحن نقرأ اجاب احد المصريين تفسير قوله تعالى
 « أَفَلَا تَهْتَفُونَ بِإِثْمِ كَيْفِ كَذِبِ » و ان سوره كه
 رُفِعَتْ
 بحاشيه ۱۷ ۱۸

۱۱ بعد حرمه كمنه طري بعد و بعد به باعدها
 سحره و حرثه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 ۱۲۲۱ م و علاج حر حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 ۱۲۸۵ م و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه

بحر عن سحر و سحر و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه

حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه

۱۱ بعد حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه
 حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه و حبه

[illegible]

خدا نص مرسوم به (۱۲۲۸هـ) لکنی "العلی
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز فیہ لیسجدین رعیہ
 علیہ لا یجوز ان یجوز فیہ ولا لیسجدین
 فی حجاب و بعد از حجاب لا یجوز لیسجد
 حجاب مع بعض من حیثیات

١٠٠ - تخلصه بلاحوت عديم يضل في علميه ان شخصه
١٠١ - حب برهوت غديره امة ملحد لا بد بصله بحس
١٠٢ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٣ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٤ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٥ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٦ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٧ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٨ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١٠٩ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس
١١٠ - حب برهوت في معية واحده في بصله بحس

[illegible][illegible]

۱۔ یہ کہ - فی حق ضرر نہ ہوگی - منع نہ ہو
 ۲۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۳۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۴۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۵۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۶۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۷۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۸۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۹۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے
 ۱۰۔ یہ کہ - مال نہ ہو، نہ مال سے نقصان ہو، نہ مال سے

فقد اُخذت من قبل من ساعدت على ذلك في سائر
الجزء من العمل المذكور في هذا الشأن
الذي هو من قبل من ساعدت على ذلك في سائر

بعد نور (کتابی ۱۳۰۵-۱۹۷۴م) کی لادھا۔
مقامی زبان میں لکھی گئی (۱۳۰۵) کی لادھا۔

خبر حکم صحیحی سے یہ کہ یہی کہ سنہ واحد ہ
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے

تو یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے

تو یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے

تو یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے

۲۶

تو یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے
 ہوتا ہے اس واسطے کہ یہی کہ سنہ واحد ہوتا ہے

۲۷

۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

(۶)

دفعہ المسیحیۃ للفکر اليونانی

۱۔ خدا سے خدا کی ہیرریموس فکر یونانی لکھ
 علی اسرار لکھ (۱۵۱۶) کی لکھ لکھ لکھ
 Vulgata (۱۵۱۶) لکھ لکھ لکھ لکھ
 ہیرریموس (۱۵۱۶) لکھ لکھ لکھ لکھ
 (۱۵۱۶) لکھ لکھ لکھ لکھ

۲۔ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ

۳۔ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ

۴۔ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
 لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ

(14)

العقود الإسلامية

[illegible]

في نفس السبب - بحسب ما استقر الأمر في نفوسنا -
فقد وجدنا أن سائر من أُنشِجوا في بعض من الأشجار هي
بمعصية بدمهم يجررون بشرهم - وبسبب بعثتهم المسيحية - في

و حده من كبر عتبات سبب : (لقد استعصم لي تاريخ
تكمي سبب في وقت قصير من سبب ليوبه و تهدد
علا لافعه بعد ب حده ب حصاره يوبه منه من بعد
في حده لروم و الفرس الذين كانت المعرفة بحس
بصرفهم. ما يمكن مقارنه بهذا^۲

به سجامح لاسامي ندي باح بدهنه لاسامي ب بده
من مصادر المعرفة حتى اوبه بحكمه صاله لروم
من ردها في حق بده في حوس ب بوس بروس لده
بكارين لاسامي على حكمه و سحر بروس ب
ب في بوحه بي لاسامي و سكيه " ر ي سي" بروس بده
ب بروس^۳ و قد زعم لاسامي بروس و عتصم بروس
بدهنه بده صوب حصار من بروس

بده كتاب لدهنه في لاسامي هي لظن بروس
للمعرفة بده لدهنه الاولى

بده و علي حوس بروس بروس بروس في صده بروس
بروس حده بي بروس بروس في بروس

بده و لا بروس و بروس بروس و بروس و علي حوس
بده ب لاسامي بروس بروس بروس بروس بروس بروس
بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس
بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس
بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس
بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس بروس

بکلی شدد و مذهب او را بکلی علمی مذهب و در آن اثنی عشری
بود. و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری

و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری

و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری

و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری
بکلی مذهب و در آن علمی بکلی مذهب و در آن اثنی عشری

به حدی که در آن روز بقوم سحره سحره را بکشد
 و بعد از آن که از آنجا می رود به سوی روستای حبیب
 و در آن روستای که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد

بی حدی که در آن روز بقوم سحره سحره را بکشد
 و بعد از آن که از آنجا می رود به سوی روستای حبیب
 و در آن روستای که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد

و بعد از آن که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد
 و در آنجا که در آنجا سحره سحره را بکشد

لنادر ابي حبيب (هذا نصا توجد شعوبه سد يحيى بنساي
لدى يركى به من الحلات برونه ابي يعقوبات وركى
الشيخ الاسطرائي شى طريشه شيخ علمي. فيه حصر
الحقايك بنسايك: بنسايك لا يعرف ككلا. وبعده لا
يحتي وصر لا يصر. وحين مسكه. من الحبيب حكر
محب سكر. وحين مسكه. من الحبيب حكر. وحين مسكه.
وحين مسكه. من الحبيب حكر. وحين مسكه. من الحبيب حكر.
في صوره من حربه بنكر. حكر على حكر. في حبه.
بنكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.

في حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.

من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.
من حكر بنكر. حكر حكر. حكر حكر. حكر حكر.

۱۔ در بعد از مرگ شجاعیہ (۱۲۹۹ - ۱۳۰۹) در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ

در بعد از مرگ شجاعیہ (۱۲۸۷ - ۱۳۰۸) در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ
 بعد از مرگ شجاعیہ در لکھنؤ در لکھنؤ در لکھنؤ

در بعد از مرگ شجاعیہ (۱۲۲۱ - ۱۲۸۶) در لکھنؤ

بجده کتبہ جدیدہ دہلی و سبب قید بجا
 مکتوبہ ترجمہ برحق اسکا کتبہ عربی و فارسی
 و دیگر کتب عربیہ و فارسیہ و کتبہ عربیہ و فارسیہ
 علمی و ادبی و تاریخی و علمی و ادبی و تاریخی
 و ادبی و تاریخی و علمی و ادبی و تاریخی
 علم لا یستوفی شئی فی ہذا کتبہ عربیہ

بند بصلی علیہ السلام

۱۔ بصلی علیہ السلام و کتبہ عربیہ و فارسیہ
 و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ

۲۔ بصلی علیہ السلام و کتبہ عربیہ و فارسیہ
 و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ

۳۔ بصلی علیہ السلام و کتبہ عربیہ و فارسیہ
 و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ
 و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ و علمیہ و ادبیہ و تاریخیہ

[illegible]

۱۔ ہمدانی - عکسہ جہ - مکی - ۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳

رسد معرفت خدا بعلوب مغربی می رسد (امریکای می
و صفت می کشد چوناییک پادشاه می کشد و می کشد
می کشد علی می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد
می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد
می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد
می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد
می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد
می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد می کشد

۱. حقیقتاً بعدری تہ نہ صاحب لہدی بلا حظ کف ۔
 ۲. محض ہدی صاحب نہ کہ صاحب ہو یقیناً مانسرحی فی حق
 ۳. صاحب ہدی لا محبت لا یقصد سحر ہی ۔ کو ۔ ہی سحر ہی
 ۴. فی حق و یقیناً نہ مستند ہاں (۱) و (۲) علیہذا علی ثبوت شہاد
 بعدری قید سبب حق صاحب ۔ کہ اس قید بعدری حق ہو یا فی
 حقیقت نہ یا بعدری ۔ کی علیہذا حقیقت نہ لا سحر ہی سحر ہی

لکھتے ہیں کہ فی اسمہ لا سورہ و ہا میں کراہتیں
بعد میں العرب موروٹ کیوں فی لعدہ و احسان میں
معاذات چندیہ ہی ماحر و بعض بحساب ثم عدد
یا احسان اور ریویہ وغیرہ محققین نے حتی بدعا عدد

۱۔ بعد تک حاکم بن حیدر (۲۰۰ھ تا ۲۸۵ھ) تصدیقی
ہو گیا کہ نگینا، اسو میں لعدہ و تکنیہ و مساجد
میں بھی مشہور ہے۔ حدیث کذا و ذہاب اسناد،
حلقہ ذریعہ نظریہ تحریرہ مسکو، کذا و لعدہ
و سرکات کیمیاہ حدیث نظریہ و کذا و کیمیا و کذا و
مکیناہ و حتی چندیہ کذا و کیمیاہ حدیث کذا و
حرفی علی حاکم بن حیدر و کذا و کیمیاہ حدیث کذا و
لا نس میں مکیناہ و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ
کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و
کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ
حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و
کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ

و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ
حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ حدیث کذا و کیمیاہ

۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۔ سید سید علی محمد لاہوری صاحب نے فرمایا ہے کہ

2 3 5

۵۰ لغت کانی حیات (۱۹۰۲ء تا ۱۹۱۵ء) شمس
 جو شہر فرم لکھنؤ میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کی تعلیم
 ابتداً ہی مختلف پتوں پر ہوئی۔ ان کی والدہ محترمہ
 جن کی موت بچپن میں ہوئی تھی۔ ان کی والدہ محترمہ
 نے ان کی تعلیم خود ہی کی۔ ان کی والدہ محترمہ
 نے ان کی تعلیم خود ہی کی۔ ان کی والدہ محترمہ
 نے ان کی تعلیم خود ہی کی۔ ان کی والدہ محترمہ

۱- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۲- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۳- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۴- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۵- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۶- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۷- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۸- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۹- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪
 ۱۰- در سطح زیر بارش (احتمال بارش) : ۱۰۰٪

[illegible]

[illegible][illegible]

من به بعد من قس سائر مدح به ناس من به
سرور من مدح من على صفحه مدح به ناس من به
بجب به يعقبا كل عيب من مدح به ناس من به

* وفي الاندلس في البحر من به ناس من به ٢٢٤
٤٠٢ هـ ٩٢٦ ١٠١٣ هـ ك به ناس من به ناس من به
بحر من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به

١) في الاندلس في البحر من به ناس من به ١٨١ ٥٥٦ هـ
١٠٩١ ١١٦٢ هـ ك به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به

ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به

وهذه شيد في ناس من به ناس من به ناس من به
ناس من به ناس من به ناس من به ناس من به

و حسب عظیم معارفہ الطبیہ کبریا احمدی میں مصادر
النبیاء المشرقة السبعة

۱۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۳۱۳-۱۳۷۴ھ میں شام میں بحال رہا ہے۔
۲۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۳۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۴۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۵۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۶۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۷۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۸۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۹۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۰۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)

۱۱۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۲۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۳۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۴۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۵۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۶۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۷۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۸۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۱۹۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۰۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)

۲۱۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۲۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۳۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۴۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۵۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۶۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۷۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۸۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۲۹۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)
۳۰۔ باب عبد نعیمی بن حبیب (۷۱۳-۷۷۵ھ)

داند به بخاطر ساری من بلاشبده علی بکند کبر من
 بر کتاب نگیندیده و من میباید کسب و من بر معارف
 و لایح سرت نموده و من کسب و کسب و کسب و کسب
 و من و من و من و من و من و من و من و من
 و من و من و من و من و من و من و من و من
 و من و من و من و من و من و من و من و من

[illegible][illegible]

مهره، فهم يسعون دائماً إلى تحسين وبحرور تعديلات،
وبهكروك في جديد، ويظرون في أساليب مشاهداتهم
وأدوات القياس لمختلفه لديهم بحر الكم، يتم بأحدها
عرب عنهم، ويستعملها على صورنها دون إدخال تعديلات
عليه حتى عصر بكار بنسكوب، وفي هذه الأثناء تحولت
لمرصد الفلكيه إلى مشاء لا على عينا، ثم بناؤها من قبل
الأمراء بهوه وصلات العلم، وعابا ما ارتبطت بأكدبهم،
ومن أشهر هذه المرصد، المرصد بني به بمأمون (١٩٨
٢١٨ هـ ٨١٣ ٨٣٣ م) في بغداد، وفي سامراء وفي دمشق
ومرصد لعزير بالله (٣٦٥ ٣٨٦ هـ ٩٧٥ ٩٩٦ م) وحكم
(٣٨٦ ٤١١ هـ ٩٩٦ ١٠٢٠ م) في البصرة، ومرصد رصد
لدوله (٣٣٧-٣٧١ هـ ٩٤٥ ٩٨٢ م) في بغداد، ومرصد
ميت به (٤٦٥ ٤٨٩ هـ ١٠٧٣ ١٠٩٢ م) في بيسابور
ومرصد أولوع مع في سمرقند»

✽ «نقد كان سروري (٣٦٢ ٤٤٠ هـ ٩٧٣ ١٠٨٤ م)
أحد أهم علماء العرب في عصرهم ولهم ذهب في ثلاثة
(حبره) لنافه لعقيدته بهلبيس بفسكه مذهب بهيد، بحيث
رخص صوره بهيم بصيغوسيه انشامله لشمس الدوره حول
الأرض وفي رآه ب لشمس ليست هي بسبويه عن تدارك
للن و النهار، بل الأرض ديه لتي بدور حول محورها موه في
يوم، وموه سفال فيها حول الشمس هي عده فصل لسروري بلف

وحد من مذهب السائد حول فكرة « طرحة بمقدسة

* « اكتشاف لبقع لشمسة على يد اس رشيد (٥٢٠

٥٩٥ هـ ١١٢٦م ١١٩٨م) لدى أقدم هو ورميه الصروحي

(٥٨١ هـ ١١٨٤م) على ح العقد لبيموسيه وعلى

بمديم تفسيرات أخرى لمحاسب الكواكب

ومدرس بن حجة لأندلسي (٥٢٣ هـ ١١٣٨م) تأثير ب أشد

بالسنة له، فرب بقوة لديه واحده، وهي دابة، سوء فيها

بحر لكر ك. أو سي تحمل تداحة نسقط من شجرة. وهو

لري الذي يحده لاردو حيه لبوابة والذي يؤثر بصفه

فربنا على حابلي (١٥٦٤ ١٦٤٢م) عن صديق بعلاقه

سي بصره وحودها بين القوة سرعة والمقدومه في

الاحسام المتحركة»

* بعد أخرى بملكي بكسر لسرفلي (٤٢٠ ٤٨٠ هـ

١٠٢٩ ١٠٨٧م) في طليطلة لا يقبل عن (٤١٢)

مباهدة فكان أول من برهن على ب تغيير بعد الأرض و لشمس

لي اعمرها ليوناسون دنته ملائمه (بمقدم نقاط بعد من

واسهر) وقد قام حبرهارد كريمون، مترجمه مؤلف السرفلي

هذا إلى بلاتينية وعرف باسم لمؤلف Amzache وفي

عام (١٥٣٠م) استشهد كوزميكوس (١٤٧٣ ١٥٤٣م) في

كتبه لدي بشر بالهرمسيه تحت اسم De Revolution بهد

لكتاب، وبكتاب انبلي (٢٤٤ ٣١٧ هـ ٨٨٥ ١٩٢٩م)



* «ولقد تحدث طبيب لضوري (كتاب حب قبل ٣٦٦ هـ
 ٩٧٦ م) عن كره بحاسة صحمه أكرت اعجابه في عام
 (٨٥٠ م) «انام مرصده في سامراء ساهدت جهرا شرف عني
 به عجب لعلك وللبكاسكيان لأحزون محمد وأحمد بن
 موسى، وهو يشبه شكل الكره ويصور بحوم ورسم لروح،
 ويعمل بالطلاء بمائه، وقد قيل في اسماء الصعبة بهم، خنعت
 صورته في نفس لحظة من انجها في بوقب ندي يعنى تحب
 حظ لدائرة سي تمثل محال لرؤيه وقد طبع في بصره
 صورته نفس، كركب، شرف صورته نص عني انجها فوق
 حظ لأهوى»^{٢٣}

«على أن لعامل بمساعدة الصوري يبحث و لحرية ندي
 العرب، هو الرب صبا»
 لقد رأينا كيف رسي الخو زمني لأصول طبيعیه لرب صبا
 نتي تمكن من جميع لعنات احبائه، لكنه لا يمكن
 مساهمته بحد فقط انه يصنع بدي رملا له لاحتين (جهار
 يدوي لا عني عه اجر أو عه المعادلات) اندي يسمح
 بموجب هه لعلم سحر ح بعدد لصحيح، لعده واحد و أكثر
 من المتاحيل، وقد تم كتبه في (٨٢٠ م) وهو كتابه لتأني
 اندي دخل به لتاريخ

سجدهاں ۱۴۳۱ھ یونیو ۱۵ ۲۵

میں نے اپنے دل سے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو
 ہر کام میں کامیاب کرے اور آپ کو ہر کام میں
 کامیابی عطا فرمائے۔ آمین

میں نے اپنے دل سے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو
 ہر کام میں کامیاب کرے اور آپ کو ہر کام میں
 کامیابی عطا فرمائے۔ آمین

میں نے اپنے دل سے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو
 ہر کام میں کامیاب کرے اور آپ کو ہر کام میں
 کامیابی عطا فرمائے۔ آمین

میں نے اپنے دل سے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو
 ہر کام میں کامیاب کرے اور آپ کو ہر کام میں
 کامیابی عطا فرمائے۔ آمین

* وعني حين كان علم بحساب عبد اليهود، يعني تسمية
بـصرف في الأعداد والتركيبات المحسنة للمولدين
بالتأمل في معنى الحكي والحساب الرشيد بعلم الحساب وهو مربية
عني على سبيل كمال فهي كتابه لمصاح في علم الحساب
قدم نظام بمرتب عددية حر شكل من شكل، وذلك حين
استبدل كقول شخص (عنه) الكسور بالحط بمرصوف
وعنه لحساب الكسور بعربية وهو بحرر كان لبائعة البيض
أو بيع بحبيب لتوصل في بيخته من ذرية في علم يهود ولا
كان حساب بلوى بتمت ممكن بدونه كدست^{٢٤}

* يهود بن يهينم ونس سعدى بعدد عين هو يدي
سب لرويه، وعلى الأغلب فإن شكل جسم الملموس بشع
في عين ويستبدل بجسمه لشفا^{٢٥}.

ويصف وصف دقيق عدسه العين، والمصاحمة، والإقرار،
وأنصاب البرية في بررس بصفاف من لأحد الطاعات لحوس
هل تشأها عورده مصعده بسطة ضيق لأصل بـ بن لهنم لا
جسمه بمشكلة بهذه السهولة، فساد إلى بحارب المحترمة
يواصل المدح إلى لأطباعت الحسية بمسقطه في بحار
برهة في مستجاب عن بعد في شكل لجسم المدرك

بري، ما يدي جوده بوعين إلى هذه الطريقة بصاعقه حور
برؤية وصيغة لأساء وإحداث لحواس فكونه فلكيًا.

٢٤٠ - حفيد: معرفة ص ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٣٢

و عما دامه على مساهمة كسيف ب سائر لاجرم اسماوية
ترس عبوء ذات سيما القمر وحده يستقل بوجه من الشمس،
وقد فسس من ذلك تصور جديد عن طبيعة الاشعاع
لصويته من كل موضع في الجسم مقابل تحري مستقيم
في كل الاتجاهات وقد برهن على ذلك شيء في كل تحريه
بده حديدية

وفي تحريه لى آخرها فس كل محلات المصرب
بهندسه، وأحد إحدى جهون مدرسه وفي ذات الوقت،
وسما كان ليس لي أمميا ببدلون جهدهم، عبد الحسوف
بصرد لعول اسي ابتلع القمر، عن طريق لعول و صاحب
في ذلك الوقت، كان الس على سب بساءلوك كيف يحدث
صهوه الحسوف، طالما أن القمر ذنه لا بصي بل يستقل
صوه من الشمس اسي نكرة، وبصهر مع ذلك طالا محجوب،
حرباً أو كلية، وعلى الفور كون مصادر سيحده، ودرس في
صوه سد اختلافات الحرة تبين كس سيء يمكن أن يكون
مفيد في كنه «حرل طعة لظليل» كما أحب أن يسمى
كنه وقد سجل سبفا كذلك، حين حرب آلة تصوير ذات
نصب و حد، وهو نموذج لأقدم آلة تصوير دسه على منتشر الأشعة
لصويته المستقيم، ولما كان يطمس لى نظره وفدمت به
لعامه مغلوباً من خلال انعكاس بصر، وفي هذا الصدد استخدم
بسر الترتيب بدي لأبد و ب كان بصدده سعمله ليون ردو

د فسي فيم بعد وفد عشر على تعين لاكسر لصوء دي
 تحدث عن طريق بوسائط كنهو، والهاء والبرجج وحسب
 من بعده رافع بعلاف الحوى الارضي بما مقدره (١٥) كم
 صم. وهو امر يدعو الى الدهشة و عمل لشكر في شراء هاه
 بصر والعسى وفوس قرح و بي فسن ارسطوطاليس في
 إعطاء تفسير ليربني بها من دي قبل وسلط معرفه كدلت
 على الاحهره لبصريه

لقد مر لكدي (١٨٥ ٢٦٠ هـ - ٧٩٦ ٨٧٣ م) في
 لهرن (٩) معرفة البرد بحاربه على لهر و لحارقه اما اس
 الهيثم فقد درس الانعكاس وحسبه في بصره بحارقه (كره
 ومقطع محروفي). وعمر على فواين تأثير بكتاب. ولقد
 فحص تأثير لاختراق و بصره بوسطة المرآة المحووه فقط.
 بل وبوسطة العدسة المصححه امكروه بص. و بكر كدلت
 أن صوره بالمصغرة وقد برهن على بفرقه الهاس كمطر
 ومحرب في لحارب الي احراذ على سير الاشعه داخل كره.
 وهي تحارب ه لبث ان وصل بعبده بعقله بغيره كمال
 لدي - من بعده ثلاثه سبه

د تأثير هؤلاء بمخالفة لعرب على لعرب تأثير هان.
 قد صعب بطرانه بصريه البصريه. على لعلوم الاورويه
 حتى عصر لحدث. وعلى لعلوم اسبويه لاس لهيثم قامت
 كل بصريات لابجيرى راجريكون (١٢١١ ١٢٩٤ م)

حتى بولوب (فيلو) وإيطالي بيوردو دافشي (١٤٥٢
 ١٥١٩م) وحتى يوم هذا، مارست المساحة الجغرافية
 لحسابه بمقدار سي حدها من الهيئة بمعدسة من الدرجة
 الرابعة، والتي بقيت مقدرة لكبرى في جبر على الجوالاني
 تقريبا حسب بقية في مرة بها شكل فيه يعكس عليها جسم
 من مسافة محددة في صورة معينة مرات تلك المسألة، تسمى
 باسمه (مسألة الجرم) .

* ن مؤلف ابن سينا في المعادن وهو الذي دغ صيته
 كطبيب وروصي وفيلسوف كان مصدر رئيسا للجغرافيا
 لأوروبا حتى القرن (١٨) .

* «و شعب العربي الذي أحب الجوال، قد أحب قبل
 ماركو بولو (١٢٥٤ - ١٣٢٣م) غدا لا يحصى من الجغرافيين،
 منهم الإدريسي (٤٩٣ - ٥٦١ هـ - ١١٠٠ - ١١٦٦م) من
 سببه الذي وصل إلى سرحل بحلرا العربية والبحر الأسود
 في القرن (١٢) . وصف في دلوهم فيض من الملاحظات
 ومحطوطات جريظ و تمقيدات الحساب في مؤلف جامع
 يقع في سبع خريطة، سعرف إعداد خمس عشرة سنة،
 كان يشهد ككرة على الأرض ويجري تقيما بها وفي عهد
 (١١٥٤م) قدم ثعلب لوزمان في صفه خريطة للأرض وفرد
 صحت من بعد شهرة صعب من الفضة، حدث ذلك فيما

كان حرائق عدم في ذره أوروبا توضع بحسب الإنجر،
يطوف فيها لحرارية، ويقع لجه في مصف

والمسعودي (٣٢٤ هـ ٩٣٦ م) من بعد لدى حملته
مائل علمه حادة على لقدم برحلاته لاسكنافية. ولدى
كتب سيد بي مشاهدات حاصه في مدن انصبي وسيلاب
وحتى سباب موسوعة في لانيي محمد ارففها بوصف
للأرض، وتوصف مصور صحم معدات شعوب

واس صوطه (٧٠٣ ٧٨٠ هـ ١٣٠٤ ١٣٧٨ م) الذي
ستمرت رحلته مدة أربع وعشرين سنة كشف فيها شمالي
ووسط أفريقيا حتى البحر، وسبب بصغرى والصبي، وروسيا،
وساميا^{٢٥}

* بعد أصبحت مصادر الإغريقية العربية هي ألفاء
لعم ورتفع الاسم العربي في ذلك الوقت الى درجه أنه لكي
بصح الأطباء والكيميائيون واصادله والفلاسفة، صريق أمم
ساحبه للمكري في الاوساط المتخصصة، كانوا يطعمونه بالاسم
عربي للاتيني لاس ساما ومدسويه لاس و حابر، بحيث
تعمل على منه اهتمام المتعلمين، ولقد ظلت كتب مدرسيه
ككتاب لفسول لانيي من ل مواد المدرسية الرسحة في

لحامدات لأوربيه حتى لصف لانيي من القرن (١٧) :

٢٥ العبيد وعرفه من ١٤٠ ١٤٢ ١٥١ ١٥٠

* ومن بدرى ما إدار كان كونيومس (١٤٥١ - ١٥٠٦ م) قد

عند في معمرته علي بحريطة العربية الألفس في بؤرد.

* ب العرب سبق واسنعملو بوضدة بالسفس في انفر

السع (أقدم ويفة في هذا بصد ترحع لي سه (١٨٥٤)

إ أصبح بلب حابت اسود بحيث لم بسدل بسحم علي

الاحاء. عرسب برقة في قشة اوسات بلفاء. ووضعب فوق

ضبت فده ماء. وحركت براسطه حجر معاطيسي بحر لبس

بحين ابه بحد لذي بفسبها لمفحي إلى وضع يظهر

لسبس والحبوب. وقد حرب لاده في لمحيط البهدي عني

ك بسدل بالبرو ولفنه قصعه من بصفب لب سكب بسكة

بهر بارأس واللب بثر بوحبه وهدبي مفحي بحاء بساء

* وفي الكتب العرب شم وحرر أسحه مفحرو. لبوس

ببكرة لمحرفه. لب بخرج باربها بدممة من لرعود.

وبه بخدمب العرب في دماط صد حبش بملت بلبس

بوفب (١٢٤٩ م) وكب بلب بصف كلما البصب

فدعة غريري بسج. حبس بارفومي. وفي سرب

(١٣٢٥ م و ١٣٣٩ م و ١٣٤٢ م) بسبس العرب بده

البرو في بسب بكمب من بفرق حبوش لبسب لإسبب

لمدعه من قبل البربسبب و لإبدر

١٠٠ ولد كات معهد عربية مر كر علميه ، وموسسات
معلمه مقسمه بي أربع كلب ، وعني رأس كل واحد منها
عبد ، ولكن كليه عدد متماس من نظمة . هـ (٧٢) ، وهذا
(٨٢) ، ومن لشيخ المدرسة ، لا حصص لدراسة بلا مقاس
مادي ، وكان المدرسون يتقاضون مكافآت من الطلبة ، و
الموقوفين ، هـ في بوقت سي كات يتقاضى فيه كل طالب
ديار واحد في شهر واحد إلى فرصه بالزمن

وكان الطلاب لوفدون من جميع جهات ، ولتمنمون
على بعد لي ذات محله ، يكونون أربع فاب قومية في
مسالك بعض بعض عن لبعض الآخر

وفي مدراس لاندس ، سمح انصار المقريجه بالدراسة
وصمم لأسية لمشيدة على شكل مربع بالزمن به حبه ،
وخدمات وفصلا عن ذلك في كات يحوي على عدة فاب
لمحاضرات وحالات للعمل ومكينة كبرى ، وبها ندحي هـ
وهذا معهد خاصه ويصح عميد المدرس بعد إجراء مسان
له حازه في تعليم وندلت بحصص على ككورت
كنه عربية أدخلت الي للابسة على دمه برؤى بحزب
من السلطة بعمه شخص حر

و ب طلة كديميه لغرب بعرسة هده ب تكي سزي سحة
عن العربية الاصل "

تذکرہ "مفت ہا حرم فواس المساجد الاسلامیہ" سی الکائنس
موظفہ فی تدریس و ترجمہ و کتب و سببوری

* ومن أكبر بحاث العرب في حق الكيمياء شهاب
عدد لا يحصى من المصنفات مستعملة حتى وقتنا الحاضر .
لفتت إلى العرب أهل الأرض من المصنفات العربية وعلى

رأسه نأى كلمة كماء والأصيق، والكحوب ولبرس.
 وبيور كس، ودر وجرى، وكمير، وفاليرم وطررون، وصوص
 وركرم، وشلافى الحج

ويعمل مذهبهم لعنه طور ساداً إلى ري السورج
 الإنجليزى كاستوم Custom كميء حتى هـ
 المسوى، بحيث بـ، كشاف كيمياء معصونة كانت
 مصطوره لأن تعيدها إلى المسوى الذي رفعها به العرب "

* لقد أثرب العلوم بتحريبه بعونه نأثر شد من مجرد
 مع سراره انضلاق لحطة حائرة لبعض لأوروسى،

لقد أمست الأسعد الموحود فى العرب سعادة
 مستعنة لمصخرة، ويفطن لأسعد د لعنه الي كانت
 تعط فى سيات عميق وأطمت اعان للفرى بنى كانت لاس
 محبته، ووصعب لطور العمى نعسى لأوروس فى لمبار
 لصحيح " "

(٨)

انتصار الفكر الأوروبي على

النظرة اليونانية والمسيحية للطبيعة

* وبعد فروب من تنقلب في ذراء الطبيعة، ولسرح في هذه الأحاسيس بالذات، بدأت برهانات الإعجاب، وبصحة لأدبير في اسعر الـ مؤدبه بنفس الصعداء بالإعجاب من معجرات الخلق وفي سفتح صادق من مروحة الإلهية لديه وعن أحسن ما يحده لدى فريدريك روسرخ وفرايسسكو فوب زيري وعبرهم كنزوب كذا ب سلوب لكابه لدى بفلاسه بدين ففسر عن ربوحيد مبدأ احبب هي لأخرى في لتفتح ولقحاح، وبحوب ربوحيد إلى فدوة، زعرفت مؤلفند دن وروب كلب

«بعد أطلق» دهر دقوب ت (١٠٩٠ - ١١٦٠ م) فرب من عمده بعد رحله في العالم للإسلامي وعوده لي وضعه برسور فكك في رساله (أشبه إلى طبيعة) مفرد بين موقع من طبيعة

«بب ب بوب وفصوب في نفهم سر هذه كور برتعة، وحماله وحلاله لمبدع لحكيم، وبحر يعيش فيه، فبب بسحق كل الاستحقاق ن بطرد منه طرد لاسا كور أشبه بصفف احهل حرمه لب وكرم له حبه به لمصفف

بعد سبع مئة سنة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم من الأساطير العرب الحكماء عن
الإنبياء بعقروا. ثم أتت في سنة تسع صورة فرستها عذيث هيمه
مسيده. كانت معيد إلى ربي ماحود مهودث... ألا فلتعلم أن
لماسيه لسي يء حد بأرميه إلى أنه وحية. ثم لا تستطع أن نصر
و سسبين إلى أبي ولجاء تقياد. ولا تمتلك إلا أن سبع أرماد
لدي بوثقها. كدنت في «سلطة المؤلفات» نفود عدد. ليس
بأيسير مكم فأسم أسرها لمكبور مفاديس لها كالدرب
سرعة تصديفكم لحيوانه»

* «و بعد عمل «سقولاس فوب كويس» (١٤٠١ ١٤٦٤) عمل
عبي رخص وبعو بص كمل الصورة لوبية و إيجابية بضعة
ر بعلهم. تلك التي كانت مسده ومضوه من غير نقاش. والتي
أعارها بس دهم مد ألهي سه. لقد أرح بقدره عن لعالم
لدي كك سطر ايه على أنه شريز وضع موت مدعه
بالرداء و شئت. وحتى الموت و لقاء هم يعود مؤشرين على
لنقص ذم بعد الأرض أخط و سفل نقطة في سدة على الديوي
البعالي. لقد أراح «سقولاس فوب كويس» هذا لوكام عن العالم
لدي حرأه بيوب بيوب و الإحيين إلى شدرت. وتلقاه بساد
العرب في تلك بصورة عن طريقة لتعبيم «ككائسي»

* «ولسبة ليوبردو دافني» (١٤٥٢ ١٥١٩) عمل
في معين ترى بهن هذا مفكر ناقب أسطر المتعدد اسمو هب
شكك حدث عديمي»



أنا بطعمه لديه بساط للربوبية لي تسع لكل شيء
وهي في كل شيء أنا، أنا لله هو صيغته سائر لانياء، وفصل
لحضور إلهي هذا فقد أصبح ذلك ممكن للإنسان أيضا فلا
وهو المعروف على لصيغة الإلهية حية..

وفي بصريات، كما في لربوبية سسديو فاردو فاشني
على سموات عربية سبيرو لاس الهشم لمرحوده في
فلوريسا وعلى نظريته في الانعكاس بصري، وفحاربه على
عدسة العين وبعدها بكمرة، وبكاميرا ذات شفت

وفي علم طبقات الأرض كآل لعدم من ميب قد سفته هي
كسوف تشكل شربه، ولم يوفق عند انحراف وحدها، بل
عبره سبب لكل معرفه يجب أن يطلق من انحرافه لكي
تفصي لقانون»

ورفض كدلت القوم سفاهة العلم وعمله لخلق الأبدية»
* «وقد كان كل من جليلي (١٥٦٤ - ١٦٤٢ م)، وبلانك
(١٨٥٨ - ١٩٤٧ م) على دربه بأن يكون يجاور وبلا حدود
فزة ادراك نظرب ليه وفهم به

وتحديث للعلوم برائع لدي قدمه المظهر الصكي، فقد درس
حسيني لإحصاء مدنية ما علم بحيث نفسي سفييد لباحث
بحسب الربوبي بالحقيقه، وبلا سعاء عن كل تحديث للجوهر
أنا متعرف عليه هو حقيقه، يقوم على المطلق لدي لا
سبل، أي، ذكره به وبعيد الصيغي هذا على دريه بمحورده

سهاد ابن عربيه بغير الإسلام

وبالاعتراف محدود التعرف لبشري هذا وتعود فكرة (بجهل
 له (ي) ناعيسوفس الروحاني ، و"كوسيدور" ، علي عرر حد
 حدود معرفة الحق لناعيسوفس . كانت ، ١٧٤٢ - ١٨٠٤ م
 و"حولته" (١٧٤٩ - ١٨٣٢ م) وسمعه حول محدوديه
 لحقيقه ، يطوق الحق بالاروسي وفي كل أريد بنفس لكي
 يعرف معا لي الروحاني بحقيقي ليس في من سيجل في
 معرفه في اكتشافه ، فيه ، المنصم في كل ما ينسى معرفه
 ب سكتاف الطبعه به يعد تأسيسه بالإنسان الأوروسي
 الموجه روحيا وكنية (شموي) ضد من بعد عقبه سبلا
 بالانصراف عن الله رلا بالانصراف وسم وعي لدوام طريقها
 نحو ما هو مجهول ، نحو لروسة
 ومن المعروف ، بما يقع أمام مع توحيدات بلانت
 وأستباين (١٨٧٩ - ١٩٥٥ م) فيل وفاته بوقت قصير
 ، انه لإحساس الأعني والأروح ، لدي نحن عليه قاذروب
 منه وحده يست لعل يصحب ، ومن كان هذا الإحساس عرب
 عنه ، هو الذي لا يستطيع بعد أن يعجب ، وأن يخط في حثه ،
 فهو لدي بعد ميتا روحيا ؛ به في المعرفة أن يوجد بحق ما هو
 غير مكتشف ، وأن يتحلى بصحته أسمى حقيقة وأسطع حمالا
 لشيئين بلدين لا ينسى لما منهما سوى عنه صباي وهذه
 لمعرفة وهم عنه هم جوهر شدين لحق

* «إن طبيعة، لدى حائلي، ليست قابلة للتجربة. معروف للحساب فقط، بل هي بصيرة قبله للاستعمان، وليسير وللإفادة»

إن كتاب الطبيعة لدى هو في ذات الوقت كدنه لله ذو تعبير و بساطة بالأزهرية، مكتوب بحروف ربصية. وفي سائر هو هرة تحيي برطوبة ووضوح صورها و سدها إدر كا، ووسظام لرباصي السائد. الذي يرى اساحت صبيعي نفسه مبرما بقراءته»

* «وقد قل «جوردانو برونو (١٥٤٨ - ١٦٢٠ م) الذي عومل كمشتق عن لمسيحية وملحد و لدى قصي مع سنوات في لسجون بعد لحكم محاكمه بغيث بقا قل

ب بحث عن الله في بقاوت لطبيعي لثاب عبر المسفر وفي لوحه لمشعر بحشية، وبحث عنه في سطوح الشمس. وفي حمام لاساء بي سطوح من حصص مدعاة لألم لأبائها، وفي علامة الحروف (طبعة) التي لا تحصى، بي تاللا في حاسبة لسماء ولا نفس»

* وقد عثر «روح سكون» (١٢١١ - ١٢٩٤ م) دراسة للعب ليونانية ولعربية وعربية أمر لا فاص منه من أحل تفهم أفضل للإحليل المعلوم. ومن أحل دلالة لفظ وبرحمان ارسطو صديس وسائر علماء المسلمين، وأصدر رؤساء لصائفة

مر بهي لملحد امردري للسلطان بمقدسة عشر سرات
من كسوردي إلى باريس وصدر عنه حكم بالسجن سه
(١٢٧٨م) ثم بالسجن امرد، إلى أن حرره الموت سه
(١٢٩٤م)، بعد خمس عشرة سنة قضاه في السجن

* «اما سيجرا» من دريات الذي رفع رانه بن رشد
(٥٢٠ ٥٩٥ هـ ١١٢٦ ١١٩٨ م) في الحققة سرودوة
و الذي يصدى للحكم الصادر حده سحاعة، و سترج بالان،
فقد قصي الـ (١٥) سه سبعة من عمره في سجن لينا، ومات
فيه محمدا

* «ان كبلر» (١٥٧١ ١٦٣٠ م) هو شخص يدي كان
متمث الحرب النفسية و لشجاعة للإصاحه بالعقيدة ليوسنة
لأرسطية حول مسار لجوهر الدائري الذي أدى إلى إعاقة
سديدة، على السحر أي الإطاحة يدي اقرب به للمكون
عرب في لقرن (١١) »

* «و به لمن الخطأ بكلمات الفيلسوف الساب كانت»
(١٧٤٢ ١٨٠٤ م) ساء حكم عام أن يعتقد بأن العلم الطبيعي
اعتمد، كشرط أو نتيجة محتمة، إصلافي السادة، ومكة الحية
لإسائه، ووداع لله من هذا لعالم وداغ لالقاء بعده، إذ على
عكس، فقد كان ممكنا فوق أرضيه حكمة دسبة جديدة
لحققة لموقف وتحد موقف من لمداه سرع به الشواب
لتي م رلت عاتقة بها من فل «نوما لأكوسي» (١٢٢٥



شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

(١٩٧٤ م)، ذب برتفع بها في مرحلة برهان فهي مضمون، مدرك.
يسكن يعرف إليه كسب بكونه هو صغير وكبير لكن ما
فيه حياة وما ليس فيه، ولكن القوى المؤثرة الموحدة في
لطيفة ولاسطم الدحلي وهذا بوحدة الداخلية يكون كده
هي لتوصيه لأصديه لكن معرفه علمية في الفهم لأورزي

* «يهول» ونور ساعلي رحوب» (١٨٨٢ - ١٩٤٦ م)

ان غيرباء لحديثه نقود بضرورة بيته، ولا بعد
عه، ومع يكن ي اخترع للإيجاد علما صعبا من كبريا جميعا
فلاسه، بصفاء معتد بين جد.

* «ويتون» أيرب يشاين» (١٨٧٩ - ١٩٥٥ م)

«علي كز بحث طبيعي معيق، أن بكون على معرفه من
نوعه من شعور لهبي، لانه قد لا يستطيع أن يتصور بان
كل بصلاب اندقيقه اساده حتى بحشها قد صدرت عنه
بدي لامر، ففي الكون لمبهم بتحدي فهم بأن بغير حدود، ب
تصور الحاري القائل بأنني ملحد ينظري على خطأ حسيم، من
يستخلصه من نظريتي علميه، فقلنا يكون قد أدرك عانتها

* «وعند غرياني هيرسرح» (١٩٠١ - ١٩٧٦ م)

لله موحدة بي بعبه وهي ب براهين عن دمه في
مر كربه وبتظاف سائر الأشياء، وكل بمسجد، كذا ب حيث
كل بظهور بعبه بمموسه، بي بغير لاسان من فاسب فزبه،

والدي لا يمكنه لست في حقيقتها هـ كمن لنطق بين
لعينه و لمعرفه

يقدم كس هـ يروح" ألبا ب نفسه المردوح، حسب
صور، لأرسلوط بيبي كاسحق حاصيه سيديه انه يودى من
حلال لتكرار المصل إلى موصى فقط، غير أن الإمكانيه ناشه
لي يرت الى لسطح بوسطه نظريه لتكميله الكمة، ممكن
أن تكون مضمرة، وأن بعد باسكرو في حير العدم لتحقيق

* "بـ علم لطيعي لأروسي كان ممكنا فقط على رصيه
بحاد شسر دسي حر للطبعة، وعلى مضمرة للإلهي لمعرف
ماده سي لا كما نقول يوما لأكروبي عنها بأنها مضمرة لكل
ب يحضر على لب من شوب ب هي سامعه للاستط الإلهي
مصور، محسوس، بدي يحقو وحدته ويسمى في شبي
صور، وسجسم وسجمع شحد ضلأقامتها بسوحد"

* "أب حديعه لا اعتقاد بان في مقدور لعدم معرفه كل سيء،
ونظريه للحقيقه على أنها الكمال في بكر وحدث فإن الحقيقه
كلها وجميعها، ب يعرف بيها هو، ويمكن صنعها باليهيه
كمله، هي تلك محاول والدعر وعدم العلة والأمل،

٢٥٢	٢٥١	٢٤٩	٢١١	٢١٨	٦٤	٨٦	٨٦	٦٠	٢١٧	٢٢٥	٢٣١
٢٤٣	٢٤٢	٢٣٢	٢٣٢	٢١٩	١٩٣	١٦٩	١	١	٢١٧	٢٢٥	٢٣١
									٢٠٦	٢٤٠	٢٠١

ولا سلام ولا عافية، ولا معافاة، ولا عاف أيومي، كلها
جميعاً من حربه تلك الحديعة.

إن فكر أسهاني نفسه لا يصبح أحد وقع إلا إذا توحد في
صوت اللامنهني، إن علم لا يدرك دائم سوى حراء من الحقيقة
والصورة علميه وإن كان مصيب حقاً، فإنها مع ذلك صورة
معوية لا تصرف سطر فقط عن التوعيات وصالات د
لصفه عبر لسيه كسهرق لي حدة واموت لمداه او
عدمها. حل وعن لإلمام بالشروط بمسفة الحصة بها

وحيث به لا بعدد حزن هدد لأمر دوم إلا بعض وحوه
الحقيقة ككفية بحسب مرفع سنهه، ووفق سوله، للسبب
التي فقط لأنه كسيجه شوير لمجالات الحصة دوم، فقد
نقى على فرائد عريضة تحمله، وحتى م قدم منها بشك
غير مباشر دوم شوير

بعد سلف بصوء، بحيث ب م كان قنلا للإدراك رصاص
للحقيقه الموضوعية. قدم عن لعمه صورة زاهية صعله،
يسلم بالضرورة فهم تحريث، في سائر ماضي الحياة

لقد نصرني العقل مشمة لالة بوحيدة لي بحاج لإنسان
بينها، ومناصبة له سديد م يفعل ويترك، ولتعلب على
لمستحدثات تكرر بوحية لاحده في تعقيد.



تفہدات عربیہ ندرت الاسلام

اہ الاسر فی بی، تفکر لسانی تقدم، شطار لاسد فی
 حساب مہرقہ، ہزالدی تد فی عمر لارمہ، و فی شہادہ
 و برلر لمدی بعیشہ شہ فی لأصل عن شی عصب لصدعہ
 مدی حد فی لور مد صد لالہ لمسحی مدی أصبح عر حدس
 بالاعقاد، کما شحص «بسنہ» (۱۸۴۴ - ۱۹۰۰ م) دیت من
 حلال سنن لآحرۃ، بی حردب من فیمہ کدب من لدن
 المنورس، والاب بحقف مدہ لشبۃ من کل سکل^{۲۸}

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

(٩)

اصول النهوض الاسلامي

* «عندما تحررت البلاد العربية من يبر لاسعمار لذي حرم
فوقها فردا ألفب نفسها على خلاف تواحه مطاب
لعصر حديث و حذب نسلث سلا مختلفة كي تشق طريقها
إلى عالم حديث لتفتح لنفسها مكان فيه. و لأحد بأسلوب
حيث يستعمرين وحضارتهن بعنف، و دبحوا سيره لئلا
للاحقى رحيته ب حده و صريتهن في نفس و لشكير.
و عده به. و ما حقنود من حارات مائه ومن حلافية و هكم
سوزوب كالأورسين و يتأمركون كالأمركيين، و سوزون
كأروسيين

علي - عده لخطر لحدب. لذي ب يهدد لاسعلا
له حلي بعد سحر حرجب، نه عب الفوى على خلاف
سحره في لعمده في ماضيه مع لاسعمار و شدة عثرها
و غلب رفضه ن يكون محرد بليد اعلى بلديه لحيثه
لعربية

إن نلث « لاصوب » و « لحدور » لى يسعى على العدم لعربي
ن لحدده و نعهده حتى تشق طريقه إلى «امام». و التي ذكرها
في كبر من محاصراتي في سحر العربي كله، هي

١ - سعه عربية فهي المصاح لرسى سى عالم الفكر
لداتي بعرب

٢ مدبى بصفه السحر الذي بدور حربه و حودهم، في
كل مدبى بأمورهم و معنى بدلت لإسلامه انهي من العاصم
عبر لإسلاميه المفتح على عدم بدى لا يعرض انطور
يعلى

٣ وعودة ابوعى، و نرحل لى لهونه بدانه مدبى
يتصب

السبب من المصبي فكرى مدفون بحب لأفص
بما، و سنعاب سياك بنونه، و كمنه و كنهه به
بهمره و بدره، و نرحل بامبر و لمرزس لانه لالطلاق
المصعب، و نرحل بملقو من قبل أنص من بدنه و كبر
مدان وسط حصار ب عرقهم فم بتردد في الاحد عن و نعت
لعبه، و مر و مر و مر بامبر، و نرحل بامبر و كبر
به و حمر فوفه الباء بامبر بامبر و بامبر بامبر
تأحب بهم بوعهم لمرز و صاحب همد بامبرهم لالطلاق
بامبرهم، و همد عدوا كفاء لخلق المدح فكرى جديد فم
من الدرجة الأولى، ممد بهم

فمنهم من المصبي لباء المسجل حق مروض و رقص
عم بقوقع والاعلاق و نخلو الابحاح المصعب بلا فمد ولا
مرم، المودي لى لاعراب هو سرط بلحاح من الابحاح
بحبه واحدة لأمر الذي يتهدد الحاح

لهم أعقب المرحلة الأولى لتي بت الاستقلال، و نبي

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

اتسبب على جميع المسيحيين بعددها لا بأس به عربية
أن لا يبولو حيه ابروسيه فدرة لها اسكس المسيرد. وسرعان
ما منحصر ذلك عن عدم الثقة بكل ما هنر عرب دجل، ورفضه.
وخاصه ما سي من "عرب". وقد رنط بآحاء لإسلام ورجوع
ليه

إلى لإسلام هو ولا تلت عظم ديانة على صهر لأرض سباحة
وإصاف نفوس بالتحير ودور أن يسمح بالأحكام مضامة بأن
بسطحه بالسود، وقد من حبيب هذه المعاصات بتريحيه الأثمة
في حقه وبعيل لاحت به فإب عيب أن سفل هد لنيريك
و بتديق مع صمد حقه في اب بكر كما هو "

- ٢ -

نسيب

تتفق الإسلام

مقدمة

لقد صدق الله لعظماءه عدمه فإن في قرانه الكريم
 «لَيْسُوا سَوَاءً» ﴿١١٣﴾ (ن عمران) ليعلم بس
 عداله اني بكشف المروق والميرت في مواقف لأحرين،
 ولي لا نعمه الأحكام فظلم المصنفين والمجاهدين عندما
 يصعبهم في سنة واحدة مع المعروضين والمبرزين

فالعرب بس كتله وحده صماء وهو لا يمكن حنونه في
 المسروع لهيمته للإمبريالية، والاحلال والاستعلاء، الذي
 صاحب لإسلام لعداء ضد صهور لإسلام، ولا يزال يخاصه
 نعداء حتى هذه اللحظات، ولدى حاول ويحاول، طور ذلك
 لتاريخ، عاده احتشاف لشرق من لإسلام وأمنه وحضرته

ورغم ان صاعده لقرارات، والمؤسسات التي غاى منها
 السرق الإسلامي، ولا يزال يمدى منها حتى الآن، هي بيد
 قوى الهيمته العربيه وتوجهاتها الفكرية ولديته وسد
 المؤسسات السياسية والاقتصادية والإعلامية والأكاديمية
 امعره عن هذه القوى واتوجهات تلك التي تسمح
 ونشوة صوره لشرق لإسلامي في عقول وزحدات جماهير
 لشعوب العربيه دنه، سر مش مع الهيمته للإمبريالية
 على الشرق في وساد هذه الجماهير، وصولاً إلى كسب
 قبيد هذه الجماهير لمصالح للإمبريالية العربيه في إعادة
 احتشاف لشرق وحرمات هذه من حقهم نظري في بحرية
 والاستقلال وتحرير المصير

رغم هذه الحفنه لى فمب عليها لسواهد الكثيره
 لان بعد له ولا يصادف بدعرب بى اسرر لوجه بمشرق
 بدعرب بخصارى و بى فمب فى لعلماء العربيس، الذين
 عبروا عن حقيقه الانسان العربى، ومرصوعه لعلم العربى
 وأنص ما فى تنطقه عربيه عندما درسوا الإسلام وحضارته
 دراسة العلماء سجهدىس، فأصغوه وشهدوا به سهاد ب
 صدق، تعلم منها نحن المسلمين ونقدمها للأسات
 العربى الذى صلته لإعلام العوعانى عدم سجن عقله
 ووحدانه «تنطقه لكراهيه لسوء» للإسلام و المسلمين
 فائس لهد الانسان العربى بى بدعوب بى كلمه سوء
 بى ن بقراسهات هؤلاء لعلماء العربيس بدور، العلميه
 والموصوعه لئى أنصفت لإسلام و متته وحضارته
 ودا كان استقصاء هذه الشهادات عربيه يحتاج إلى
 اعدده من المجلدات فبما نطق فى هذا المقام اعد
 سهاد ب بقر من العلماء العربيس الذين يمثلون عمدا
 من أعده لثقافه عربيه، و ججج فى درسه بحضاره عربيه
 والإسلامه جسيما و لذين كنوا فى الإسلام دراسات بعم
 منها علماء لإسلام أنفسهم و هى دراسات حرى ب تعلم
 منها العربون قبل المسلمين

شعبان ١٤٣٦ هـ يونيو ٢٠١٥ م

شهادة العلامة سير توماس أرنولد (١٨٦٤ - ١٩٣٠ م)

يحيى في مقدمة العلماء العربى العالم الإحدى
سير توماس أرنولد (١٨٦٤ - ١٩٣٠ م) Arnoled,
Sir Thomas صاحب كتاب الغرب الذى درس مسيره
وسيرة الاسلام فى العالم، عبر لى ربح كتاب (لدعوة لى
لإسلام)

وعن هذا العالم لحجة، نقول المستشرق الإحدى
لبرفسور نوريه جوم Alfred Guilleme رئيس
دره الشرق لأدى و لاوسط لمعهد دراسات اسرفية
والأفريقية لحامعه مدر

« به من أعظم مستشرقين لربحاسين، نعمه فى
تجودح، وقصى عدد سنوات (١٨٨٨ - ١٨٩٨ م) فى الهند
أساد لفلسفة فى كيه عليكرة الإسلاميه وأستاذ لفلسفه
فى لاهور (١٨٩٨ - ١٩٠٤ م) ومساعد أمين مكتبه ديون
بهند (١٩٠٤ - ١٩١٩ م) وهو من جلس على مسر
لأستاذيه فى قسم لدراسات العربيه فى مدرسه اللغات
الشرقية بلندن سنة (١٩٠٤ م)، ثم اخبر عميد به



ولقد داع صيته بكلمة « لدعوة لي الإسلام » سنة (١٨٩٦ م) و « الحلافة Caliphate » أكسفورد سنة (١٩٢٤ م) . كما كتب درسته لإحمالية عن الإسلام بعنوان العقيدة الإسلامية The Islamic Faith و كتابه الصبح عن التصوير في الإسلام Painting in Islam وهو صاحب فكرة كتاب « نثر الإسلام » والمشرى على نسبه وحرره

وقد كان مبدأ بالعينين العرسة والفارسية إلى حدس إمامه معظم اللغات الأوروبية ماكا لمصاح عامه العصور الوسطى وعامه العصر الحديث وقد حث كتاباته من أنه أغلاط ، و حتى هفوات لأخطئ عليها لمنحصوصون من العربيين والمسلمين^{٢٩}

وإذا كانت هذه هي مكانه « الشاهد » سير موسى رسول فيكفي لي لإسارة إلى مكة شهادته كتابه الدعوة إلى الإسلام لدى بقده منه شهادته للإسلام أن يقول فيه لمشرق الإبحري « ر . أ . نيكلسون » (١٨٦٨) (R A Nicholson) (١٩٤٥ م)

٢٩ ر . نيكلسون نثر الإسلام (ص ١٦٨) ترجمه جرجيس صبح الله صبحه بيروت سنة (١٩٧٢ م) ومقدمه مطبعة بستانه كتاب « الدعوة إلى الإسلام » ص ١٥ ١٦ ترجمه د حسن إبراهيم حسن د عبد المجيد عيسى صباغين تحريوى صبحه القاهرة سنة ١٩٧٠

« به كتاب يهوفى حد لوصف من كى راحية وهو مؤلف
 لا يمكن لاسمعاء عنه. ويعد حجه ثالثة وهو من ربه
 الى حره، برعم صاعه الربحى ومهجه العلمى، اما هو
 حجه أربولد أقامها على لخور وانتعصب وإن اراءه فى
 لحيدة حيه ر روبر حتى فى هولاء لىس قد يظنون أن
 هـ لىب مصدر حصر عدم بشدود روعت الحماسه فى
 سر الدعوة الإسلامية وسدحها ركب نصفه فاطعه مظهر
 من نشاط هذه الدعوة الإسلامية به بحسوا له حسدا، كما
 فعلى أربولد به بسونى على لدهش كيف استند أربولد
 أن يجمع ويقعد هـ القدر الهائل من لمواد لمتنوعه التى
 تتعلق بالكتب وامر جمع الى اسخدمها فى لطلعه الاولى
 من كتاب « لدعوة الى لإسلام ». وإن نظرة واحدة فى سماع
 سى عتده عسها المؤلف، تكفى لتتحقق قيمة الكتاب
 باعتبار مسردعا وصورة لىحقائق التى تتعلق بموضوعه
 به كتاب راجر راحية وبما سده بفما على لولى
 من بلاد العرب إلى سب العربية وإفريقيه وإسبانيا وفارس
 و الهند والصين والملايو . فإب بحس من وراء سصحه لهادى
 عمق الحجاج لمصعة وفونها، نذكر لىحج التى تبعت فيه
 لىباه « ٢ » .

شهادت غريبه بمرث الاسلام

وبعد هذه الإنساز الى مكانة مساهد ومكانه
شهادته، يقدم شهادة "سير توماس ربولد" على ريف
دعوى انساز الإسلام بالسيف وبعف واحرب والإكراه
تلك لدعوى لنى روح بها، ولا براب. مشروع لهيمنة
لعربيه

فيعلن. بالحقائق الموضوعية أن سشار للإسلام بما
حدث، بهذه الصورة المدهشة في سرعتها وقوتها، ليس
سبب

اولهما لصعف الدانى و لمر من ادى اصاب الصربية
والإفلاس الذى اصاب كائنها، متناحرة كثر من امار حدية
ثقافة ليليه العربيه على الصراية الترقية، وما صوره
من الانقسامات بحادة ولالصب لعداينه في صفوف
لمؤسست الكسيه اياها مراحل الصهور والاشار للإسلام
وتأثيره سماحه لإسلام ومساهمته ومطلقه لعملاى
والقوة الدايية التى امتكها وتمير بها هذه الديق عن غيره
من لديد

كما يشهد "سير توماس أربولد" ومعه كوكبة لعلماء
العربى لدين استشهد بداراماتهم على الحقيقة الى
تمل "مدارفة عربية" حقيقة سشار الصربية التى هي

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

دبابة سلام المتصرف. و بصوفه امماله بالسيف
و لعنف و بغير و لإكراه بيمانه بتشار الإسلام
هو دين و دوله و عقيدة و سرعة بالسماحة. والدعوة
لنى تنوجه إلى المعصوم، و تحتدب القلوب

يشهد العلامة «أبولد» على هذه الحقائق موضوعية
و لتاريخية و ما لنا في هذا مقام. إلا بفسه بصوصه
الموثقة. التي يقدمها لبقارئ لعربي لطالما بالإسلام أو
الحاهل بحقيقته براجع موقفه من الإسلام

كما يقدمها لبقارئ لمسلم. ليرداد بقيه بعظمه الإسلام
وسمو سمحه و يردد عرمة على الدافع عن الإسلام
في مواجهة الحمد لله البربر به اطلالمة لهد الدين
و نحن نقدم هذه الشهادة «سير توماس أربولد»
بحت هذه العاديين

- ١ حانه النصر بة إمان ظهور لإسلام
 - ٢ لعوامن اسكانية لتفوق الإسلام و سرعة بتشاره
 - ٣ سماحة لإسلام
 - ٤ بشر لمسيحية بالعنف
- يشهد على ذلك كنه العلامة «سير توماس أربولد»

فيقول

(١)

حالة النصرانية إبان ظهور الإسلام

« لقد صدق شريعة محمد ترحماً لا مثيل له في العالم
 وإن الدين سبحانه أنها نشرت محمد ليسف إماماً يدعو
جداً عظيمًا »

جورج سيل Sale G ١٦٩٧ - ١٧٣٦ م) مترجم القرآن
 الكريمة إلى الإنجليزية
 العوامل التي ساعدت على نشر الإسلام

ب حالات المجتمع لمسيحي نفسه قد جعلت جهود
 التي تصوى على العيرة والحماسة لسياسة في اكتساب
 مسيحيين جدد أسد أثر وأعظم قيمة

وبعد تدهور الكنيسة الإغريقية في مقدمه هذه الحالات
 جميعاً وإلى جانب طغيان بدوله استرخصه في استنوب
 الرسمية. سناً مستداد في الأمور لدينه جعل لحدة العقيدة
 تروح تحت عبء لقرار بحاكم ابدى حرم كل مناقشه في
 شئون لأخلاق ودين ولسيء بوحيد الذي قضى مصاحفهم
 هو لسجلات العيفة لى أهملت حرماً عرب على لكسة
 بلاسيية مقرونة بكل ما في لساقيات بطرقة و لكرهه
 العصرية من شدة ومردة و تدهور ديانة استعب في أصحاب

برعى لمظاهر الجرحية مر عدة بقود على كثر من الرهم
ولربه

ووحدت حماسة عبادتهم الباعه متعب في عباده بعداء
والفديسين وصور والمحدثات لأثرية وانصرف عدد كبير
عن كيسة تحطت جانبها لروحية إلى الحصص وها
ملوا مافات لا توبة لها حول مسائل مذهبية عويصة.
كلا بتق المردوح لروح القدس، وأخرى نافهة كاستحده
الحبر لحدير أو الفطير في قربان المقدس . صلوا بصدر
رحب تعاليم لإسلام الواضحة المشهورة التي تقوم على
بوحدييه وقد انتهت اب أخبار عن طوائف كبيرة من
الدين اسلموا ، ولم يكونو سطء عامهم فحسب ، بل كانوا
من اعداء على اختلاف ضفتهم ومناصبهم وحالاتهم .
و أخبار عن لطيفة الي أخرى بها لأثر أرقا سحي على
هؤلاء لرهبا وفساوسة الدين عتفوا الإسلام حتى يكونو
فدوه قد مدفع عبرهم إلى اعساق لإسلام

وبما كنت «أدرية» لا تراء لعاصمة التركية (أى
فمن سنة ١٤٥٣م) كان السلاط قد اكتظ بادين أسلموا .
وبقار إليهم كانوا يولفون اسود الأعظم من أصحاب لحاه
والسلطان هك

و کثیر م سحر لأمراء سیر صیوب و غیرهم إلى صفوف
المسلمین و وحدوا معهم ترحیبا کثیر
و بعد سقوط القسطنطینیة اظهرت لصدت بعدا من
المجمع المسیحی من لاسعد لاعدای اسلام م صوف
کثیر ساعد حمهرة اليونان
وفي الكنيسة لأعريقية أصبح لديں الإسلامی ممحا
الطبعی لأفراد الكنيسة السرفیة هؤلاء لديں حسو
مثل هد الحسن بعد أب عرفو صوره من العقدہ نقی
وأسعد .^{٣٩}

فساد رجال اندین لمسیحی کان من اسباب اعتناق الإسلام

وفي عهد صلاح لديں لا یوبی فی مصر (٥٦٤ - ٥٨٩ هـ
١١٦٩ - ١١٩٣ م) سمع لمسیحون باسعاده إلى حد
کبر . فی طر ذلك سحاکم لدى عرف سسامح ندبی ، فقد
حفص الصرث لتي کدت فرصت علیهم رزل بعضها
حمدة و ملئوا الوطئیں امامه کورر و کتاب وصیرف
وفي عهد خلفه صلاح ندین نعمو مثل هد سسامح
و امرعانة ، قرية فرن من الرمان و لم یکن هات م یسکون مه

(٣٩) ندیوه بی (اسلام ص ١٨٥ - ١٨٦)

الأمم انصف به كهنتهم انفسهم من الفساد ولا يحفظ الله
 فشت لسمونه^{٣١} منهم، فيفت صاحب الغسبين،
 ليس تصغر بالجهل والردية على حسن حين بين ليس
 صلوا انعين ويب هذا لمصب المقدس بعجرهم عن
 أداء الأمور لمطلوبه في احقر واردرء، مع انهم كانوا
 من احميرين سعد هذا المصب وكان من ثر ذلك أن
 هم تفتيف اسس روحيا وحلقيا إهمالا قاف وبعث احياة
 لمسيحية درحة محربة من الانحلال كما بلغ من فساد
 لكنيسة أنه عند وفاة بولس الرابع ولسعين من بطارفة
 العاقبة في سنة (١٢١٦م) كان لانه من اسباب حبه
 به، وقد من جماعات متعددة لمناحرة، التي تحت
 في ثارة حقوق المرشحين لمتافسين، سرغ عيف استمر
 نحو عشرين سنة إلا أنه لم يكن من سبل إلى إصلاح داب
 ليس من هذه لجماعات، فقد كان اهتمامهم حواس ذلك
 لوقت لم به بترتب على ذلك من سائج محربة صرة، أقل
 من اهتمامهم بالمحافظة على روح لتجرب التي تطوى على
 لعاد و باره السفاق

٣٢ سبيه بي سيمون الساجر و جرد محاولة لا يفاء عن طريق من
 التي تربى بروحه و كهنيه وبع لانيه لروحيه بالاساءة بهويوه

وفي كبر من مدسة حارب لسلطان محاس علي عرش
ان يصلح بين هذه لفرق المتحصنة ورفض ما عرضت عليه
ربا صحمة بدعت ثلاثة الاف وخمسة الاف، بل عشرة
الاف قطع من لعملة اذهبه ليعروه بان يكمل لهم احياز
احد المرتحبين بالتصعظ واستعمال بهوذه الرسمي، بل لقد
عرض عليهم هدا لسلطان بل يحاور عن مطالبة بالرسوم
لي عدد ان يؤذيها الطريق بدي لصور حدث بالانجاب.
لو بهم طرحوا مارعاهم ووصو لي شيء من الاتفاق
ويكن هذه لجهود بل تحقيق لي عرض من الأعرص وحلا
في لوشت بفسه كتير من لأستغيب. وبه يكن هدا من يحس
محل الأساقفة والعيسيين لدين ماتو في بلد لمره

ومما يدل على أن تحول لمسيحيين لي لاسلام بل يكن
راجع لي الاضطهاد. وبه وقف عليه من لشوهد التاريخيه
الأصميه وهو بل في الوقت لبت سغرفيه كرسي البصرفة.
تمنع لمسيحيون بالحرية لامة في إقامة شعائره وسمح
لهم بإعادة بناء كائسهم بل بناء كائس حديدية، وبمحصر
من لقنود لي حنبت عليهم بل يركبو لخمير ولعل.
وحوكمو في محاكمهم ابحاصه علي حين اعلى اربهاا من
دفع بحرية، ومحو امتداد بفسه " ٣٣

أب سرعه بشار لإسلام هي لابد لاوى من لاحتلال
عربي قد يكون راحة إني عجز دانه كاديانة بمسيحية
وعدم صلاحها بلقاء، كثر من أن يكون راحة إني
لحيزو ابطاهرة لتي قد بها لفتحور لحدب الأهليسي
لإسلام وب لاساس للاهوني سقاء ايعقوبيسي^{٢٤} قدنه
مقصده. و شعائر لي جاهدو في سس الاحتفظ بها وف
صوبلا ودفعو نيب عابا في هذا لسس، قد جنعب في
عقائد كست صمعتها شدم تكون عوص وبها من لراحة
الصميسريقيه ولا نيت أن كثر من هولاء قد حولوا، وقد
أحدث بحيزو منهم كل واحد، و ستولي على نفوسهم لصحر
و لإعاء من ديت الحدب لسنم ندي حده من حوبهم إلى
عقيدة بلحص في وحد به لله لسيطة الو صحة، ورسالة
ببيه محمد بن به بعد في د حل لكسمة لمصدة بعها
في عصر ماحر شواهد نبي عن حركة، ان لم نكن سلامية
حاصه، فقد كست على الأقل وسقة اتصالها ورسا ساعد
عدم وجود ي نظام كسي مسعل، بعد طريقه لإصاحه
والتعبير عنه على رادة الدين دحلوا في لإسلام^{٢٥}

٢٤ و بعقب فرق مسيحية سست بي بعقوب ؛ هي حدي فرق باب
خلف حور طوعه لمسيح يعقوبيه والمكبيه مساعده ؛ ليعاقبه
بقوم بن يعقوبه الو حده بمسيح ي به هو لله و لاساس بعد

(٢٥) مدحه بي لإسلام ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

• نظريه احياء مسيحيه لني وحدث أقصى ما
 يمكن ذكره والعصر عه في اسقف في اكبر صورته. قد
 ساعدت • تظهر بعض اميل نحو الاداب الإسلامة الأكبر
 • وكثير عدد لأقطاب ادبي كانوا يعتقون لإسلام
 من حين إلى حين احد ساع أنسي (محمد) بعسروهم شهد
 ملا غيرت دين لإسلامي من أية طائفة أخرى

و يظهر أن لأميه كانت متضمنة في اسواد الأعظم من
 حن دين المسيحي • معظمهم لم يعرف كيف يكتب
 برعم بهمه بصعف بانفراء. وكانوا على جانب كبير من
 لجهل و حن مههم المقدسه إلى حد أنهم لم يستصعرو
 حتى إعادة صفة لعفوان عن ظهر قلب رعى لرعم من
 انه كان من واحهم ن يلغو الفداس و سائر الخدمات بالدعة
 للامية. كان هك عدد قليل حد يستطيع أن يدرك شيئا
 منها كما كانوا على جهل بابه لغة عدا لعتهم لأصلية.
 وكانوا لا يعرفون عن حقائق دينهم إلا معرف عمصة
 أعودها بالنواثر^{٣٦}

• إن المعرفة. ادس كانوا يكتوبون السواد الأعظم من
 لسكان لمسيحيين. قد عومو معامله محقة من أنباغ
 لمذهب الأرثودكسي الدعين للباط (سريطلي) ادس

ألقوا في قلوبهم مدور السحط وأحرق بيوتهم
 أعقابهم حتى ليوم . كان بعضهم بعدد ما يلقى بهم في
 له وسبع كثير منهم نظرتهم إلى المني يحرق من ندى
 مصطهدية وأحرق عدد كبير منهم عقدهم الحقيقة،
 وتظاهروا بغير فرار من جميع حادثة " وقد في
 ن حسب (٤٨٣ : ٥٦٥ م) أمر بقول مائي من
 لفظ في مدسة الإسكندرية، وأن صعدت حلفه قد
 حست كثير من على لائحة في لصحراء

وقد حلب بفتح لإسلامي إلى هؤلاء اللفظ حية تقوم
 على حربة الديسة التي لم يعمو بها من قبل ذلك بقول
 من الرمان ويظهر حالة لفظ في الأيام الأولى من حكم
 المسلمين كانت معدلة بوى ما، وليس هناك شاهد من
 السواهد على ما يريدونهم عن دسهم انقدم ودسولهم في
 لإسلام على بفاق واسع كان راجعاً إلى اصطهاد أو صعد
 يقوم على عدم السماح من حسب حكاهم الحديث من
 بعد تحول كثير من هؤلاء لفظ إلى الإسلام في أن يتم
 فتح، حين كانت الإسكندرية، حاصرة مصر وقتئذ، لا تترك
 بوزم الفاتحين، وسار كثير من لفظ على فتح إخوانهم بعد
 ذلك بسنين قليلة" ٣٦

٣٦ مجمع مسك في تاريخ سنة ٤٥١ هـ وهو ندى من عقيدة

الصغير مسيح وهي عقيدة نكاحه

(٣٨) مدونة في لاسلام ص ١٢٣ - ١٢٤

وبرغم كثير من علماء اللاهوت لمسيحيين أن حجة
كنيسة لشرقيه لتي تدهورت في ذلك الوقت من ناحيه
نحلقيه والروحيه لا بد وأن تكون قد دفعت كثيرين الي
أن ينضموا حوا روحياً لهم وأصبح في ذلك الدرس الإسلامي
لدى حادهم وهو في أشد ما تكون الحماسة العصبية قوة وعنف
وعني سبيل ممتاز. يساعين «ملمان Dean Milman»
«مدد كانت حال العالم المسيحي في الأقاليم التي تعرضت
لأرسي عروات الإسلام» كانت الاحزاب يديه ياروي
بعضها بعضا، ورحل الكنيسة يسارعون لما بينهم على
أسد مسائل لاس إجمالا وأكثرهما عموص فيما يتعلق بـ
زرء لصعة في العقيدة الدينية والأرثوذكس والساهرة
وتبع أوطحوس^{٣٩} واستعافه يصطهد بعضهم بعضا، وقد
استحكم بينهم بعد وفاة النبي لا نشر ولا تقطع، ولا يكون
مب لغير في الحكم على مساويئ جمل الدين إدا اختارصا أن
كثيرين زب فرحوا بزفوع خصومهم في إساار الكفار (قصص
لمسيحيين) : إدا كان هذا فصل عدهم من أن يجمع بينهم

٣٩ : Eutyches ٣٨٨ ١٥٤٥٤ رهب يواسي ع في

بعضهم بعضا رهب ع حده عصبه في جميع (شرقيه) فخره بجمع

جند ي به ٤٥٥١

وعرفت بفعل الانعامات لداخلية، وترعرعت فواعدها
الأساسية واستوى على رحمتها أيأس و سقوط من مثل هذه
الرب، ثم تعد المسيحية بعد ذلك قادرة على مقاومة إغراء
هذا الدين الجديد الذي يبدد بصيرة من صيرناه كل لشكوك
الفئة، وفدم مرانا مدمه حليده إلى جانب مبدئة لواقعة
لبسطة التي لأفصل الحدث وحيند ترك اشراق المسيح
وإرمي في أحضان بي بلاد العرب

أصف إبي هذا قول «بايلور Canon Taylor» (١٧٥٣)

(١٨٢٤هـ) «إيه من البشير أن يدرث لمدا انشر (هذا
الدين الجديد) بهذه السرعة في أفريقيا واسيا كان ثمة
بلاهيون في أفريقيا و لشام قد سيدور مدينة لمسيح غفائد
منافيرقيه عوبصه دنت أنهم حوون أن يحاربوا ما ساد
هذا لعصر من فساد بوضح قصص العروبة في نسما وسمو
اسكرية إبي مرتبة الملائكة فكان عمار لعالم هو طريق
إبي لعداسة والهدية صمه لظهوره الرهبة، وكان الناس
في لوقع مشترك معدون رموة من لشهداء والقديسين
ولملائكة، كما كانت الصقات العبد محنته يشيع فيها

الفساد، والطبقات الوسطى مرهقة بالصرائب ولم تكن
لعميد أم في حصرهم ولا مستقيلهم فأراد الإسلام. يعون
من الله. هذه المجموعة من الفساد والخرافات لقد كان دوره
على المحاذية الحرفاء في العفدة. وحنة قوية ضد تمجيد
برهانية باعتبارها رأس استقوى ولقد بين أصوب لدين لي
تصور بوحدة لله وعظمته. كما بين أن نه رحيم عذب
بدعو أسس لي لأصل الأمر ولأيمان به وتوحيص الأمر
إليه وأعلن بامرء مسؤول. وإن هناك حياة أخرى وبوما
للحساب، وأعد للأشرار عذابا لهما. وفرص الصلاة والركاة
والصوم، وفعل الخير، وبعد لفصائل الكاذبة والمدح لدى
واسرهاب واسرعات الاخلاقية الصالحة. وسفطة المذارعين
في الدين، وأحل لشجاعة محل برهنة، وسمح بعبادة رياء،
والإنسانية إحاء، ووهب الناس إدراك للحقيقة الأساسية.
التي تقوم عليها طبيعته السرية»

«أصف إلي ذلك. أن لإسلام قد نظر إليه بعض الباحثين
على أنه رد فعل ضد الظلم الكسبي البربطي، الذي كان
يمثل الإمبراطور ورجال ملاحه صوره من لحالة الإلهية في
الأعلى. وسطر إبي لإمبراطور نصبه لا على أنه الحاكم
الديني الأعظم فحسب بل على أنه بكاهن الأكبر
كدلت

«أصف إني ذلك أيضاً أنه كان لتعميم استعمال الدعوة العربية هي كافة البلاد لحاصلة لثقافة الإسلامية وبخاصة المدن واماكن الكبرى الأهم بالسكان كما كان كذلك بتمثيل الذي به بدرجتها في الأخلاق والعبادات. والذي أدى في حلال ما يقرب من قرنين إلى اندماج الأجناس المعمونة على اختلافها اندماجا قويا في الحياة القومية التي كان يحياها العصر العربي الحاكم. كان لهذا كله من غير شك صدى في الحياة الأدبية والعسكرية لدى كثيرين من أفراد الطبقات التي دخلت في حملة العرب المتحمسين ومن المحتمل جداً أن تكون لحركة العسكرية التي أثرت في العقيدة الإسلامية تأثير بالغ. ساء من القرن الثاني حتى القرن الخامس للهجرة فقد أثرت في مصفكرين لمسيحيين وصرفتهم عن دينه كانت روح عقيدتها لساندة بلوح في ذلك بوقت يها عقيدة مستحجبه من الناحية العملية»^(٤١)

«لقد اسعفت كنيسة لمسيحيه (في شمال إفريقيا) قبل الإسلام ومع ذلك فقد تلعت من صطفاد لوندل»^(٤٢)

(٤١) دعوة إلى الإسلام (ص ٨٩ - ٩٢).

(٤٢) قبيلة حمادية قديمة بنو صلب مع فاس حرمية حوى وادى

وذكر ساء من حوى بنو حماد الخامس قبل الميلاد



شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ١٩١٥ م

صربة لم يثنى منها قصه فقد ضل لوردان لاريون، قراءة قرب
من لرماد. مصطهدون الارثودوكس اصطهادا عيما لاهوادة
فيه، فسردوا سافقنهم. وحرمو الحهر بإقامة شعائهم
الدينية، رفسر في نعدس هؤلاء الديين أبرأ أن بدخلو في
ديانة من فتحوا بلادهم .^{٢٣١}

«ولكننا لم نسمع (في ظل الإسلام) عن أية محاولة مدبرة
لإزعاج الطوائف من غير المسلمين على قبوس الإسلام أو عن
أي اصطهاد مطم قصد منه استصا الديين المسيحي ولو
احترار الحنفاء تفيد احدى لحطس لاكسحوا المسيحية
بلك لسهوله اتى أقصى بها فردباند Ferdinand».

(١٤٥٢ - ١٥١٧ م) و «إيزبلا Isabella» (١٤٥١
١٥١٤ م) دين الإسلام من سببا أو التي جعل بها «لوبيس
لرابع عشر Louis XIV (١٦٣٨ - ١٧١٥ م) المذهب
البروتستانتي مدها عاف عليه مسعوه في فرنسا، و تلك
السهوة لى ضل بها يهود معدس من إحتتر مده خمسين
وثلاثمائة سنة».

لقد كتب الكس لسرفه في سب قد اعزلت بعرا لا
نما عن سسر اعالم للمسيحي الدي لم يوحده في جمع

△

به يحب ألا يفرض أن حالة القبط كانت على الدوام حالة طائفة مضطهدة، بل على العكس. كانت هناك فترات كانوا يرفزون فيها إلى الماصب لى يتمتع أصحابها بالسهره و لعمري هي الدولة فساداً و ماصب الورداء و نكتاب في دور و ليس لحكومه، و حددوا قيمه الضرائب لى تحي على الأرض اسي يعطي على سبل الالزم^{١٠}، و جمعوا ثروة ضخمة في بعض الحالات، و لقد أمدت خارج كسبهم كثير من الأمهه عن رحا الكيسه و دس تمتعوا بعطف لأمرء ليس حكموا بلادهم. و نعم لعل في عهدهم بأقصى درجات تطمية

صحيح و بعض الحلقاء قد فيء محذورات غير محدده
 لإقتضاها عن كوصف لعدمها فاصدر بمصور (١٣٦)
 ١٥٨ هـ (٧٥٤ ٧٧٥ م) وللمتوكين (٢٣٢ ٢٤٧ هـ

[illegible]

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

٨٤٧ (٥٨٦١). والمقتدر (٢٩٥-٣٢٠ هـ ٩٠٨-٩٢٢). والامر (٩٤٤-٥٢٤ هـ ١١٠١-١١٣٠ م) وهو أحد الحلفاء لعاطميين في مصر مراسيم بهذا الصدد، وصدرت من هذه المراسيم في عهد سلاطين المماليك في القرن الرابع عشر الميلادي، ولكن مجرد تحديد هذه المراسيم الخاصة بوقضاء الدماء من الوظائف الحكومية دليل على أن مثل هذه الأساليب التي تطوى على انعصب به نكس موضع موضع لسعيد دما والحق انه يمكن أن يكون هذه المراسيم راجعه بوجه عام ما إلى سخط شائع أثناء السقوط لحسن المعروف لدى بسلطة الموظفين المسيحيين، أو إلى عصب شديد منهم حمل الحكومة على انقياد بأعمال من لتعسف تنافي مع الروح العامة التي ظهر بها لحكم الإسلامي، ولكن مصر هذه لأعمال التعسفة قد لى بروزا في أسرع وقت من هذه المراسيم لم يكن إلى حد كبير أثر لشعور دني تحت بقدر ما كانت أثر للظروف السياسية التي سادت هذا العصر.

ويمكن أن يرجع كثير من اصطهادات المسيحيين في البلاد الإسلامية إما إلى شك في ولايتهم، الذي كانت تثيره دساتير لمسيحيين العرباء واعداء الإسلام وتحدثهم في شئوبهم. أو إلى الشعور لسيئ لدى أنصار مملكت

يَقُولُ لِمَعْمَرٍ : (٥٠٦ - ٥٥٦ - ١١١٣ - ١١٦٦ م)

وفي حلال الحروب عصبية، طمأ دفع مسيحيين سرق

IFA

ولا يحور أن نصف عدد ألوان القسوة والعنف اللذين رتبا
في أمة مناسبة والتي إذا نظرت إليها عن قرب لن نردد
في معرفة أن أسبابها كانت سياسية محضة، أو راجعة إلى
الأهواء البشرية أو إلى المراجح المسيطر على الحاكم أو في
اشعوب. بل لعمل الديني لم يلقأ إلى هذه الوسائل إلا من
حيث هي حجة ولكنه في الواقع لا يدخل في نطاقها»

وبقد عرص «ماری بن سمان»^{٤٨} تعليلاً لحالات
الارتداد عن الصيرمية إلى الإسلام حول نهاية القرن العاشر
بقوله «وأسلم خلق كثير، وكان أصل ذلك تحور الناس
في أديانهم وفتح سيرة الكهنة في المدايح والسبع وبيوت
المقدس» «وهم يتعرض أحد لمعظم كائسهم وأديارهم إلا
في لمدن الكبيرة. حيث تحور بعضهم إلى مسحد، وهو
نصرف كان من العسير أن يتعرض عليه نظر لترايد عدد
المسلمين الهائل وما كان يقبله من تافض في المجتمع
المسيحي»^{٤٩}

(٤٨) ماری بن سیمان (متصف بفرع ثاني عشر ميلادي) مؤلف
سقطري جمع علوم ساهرة ودریجهم في كنبه (المجدد بلا سیدر
والجدد)

(٤٩) لدعوة إلى لإسلام (ص ٨٣ ٩٤ ٩٨ ٩٩ ١٢٨ ١٦٢)

(٢)

العوامل الذاتية

تتفوق الإسلام وسرعة انتشاره

لقد باشر محمد سلطنة رسميه كالتي كان يمكن أن
باشرها أي دعيم مستقل، مع فارق واحد هو أن لربما
لدي بين المسلمين كان يقوم مقام رابطة الدم وعلى هذه
الصورة أصبح الإسلام، وهو من انوحه نظرية على الأقل،
كما من دائما، نظاما سياسيا مدمر هو نظام دسي

كانت رعية محمد ترمي إلى تأسيس دس جديد وقد نجح
في هذا السبيل، ولكنه في الوقت نفسه أقدم نظام سياسي له
صفه جديدة متميزة سيرا تاما

وكان دخول مبدأ جديد من الوحدة لاحتساعة في طر
الاحوه الإسلاميه في المجتمع العربي قد بدأ منذ حين هي
إصعاف لقوة الرابطة للمكره القبلية القديمة، تلك المفكره
التي أقامت ساء المجتمع العربي على أساس قرانه الدم
وكان إسلام الفرد ودخوله في المجتمع الجديد هدماً لأهم
قوايين لحياه العربيه الأساسيه، كما كدت كثره دخول
العرب في الإسلام من العو مل القوية التي دب إلى تفكك
النظم القبلي وركه صعيما أمام حياه قومية شديدة التعصب
قوية لماسك، كذلك الحياه التي صار إليها المسلمون



ب دحور الإسلام في المجتمع العربي به يد على مجرد
نصاء على قبل من عذاب بربريه وحشية فحسب، وب
كار نقلا كما لاشل لحبة لني كانت من قبل
كذلك بعد أن أداء صلوات لحمس كل يوم على
حسب عظيم من سائر، سوء في حدب لاس أو الاحتياط
بالمستحسن منهم وقد أحسن مونسكيو (١٦٨٩
١٧٥٥) في قوله إن امرء لأشد رتعا بادي
الحافل بكبر من الشعائر منه بأي دين آخر أقل منه احتفالا
بالشعائر، وذلك لأن امرء شديد التعلق بالأمور التي تسيطر
دسما على تفكيره

إن دين مسلم يمشي دائما في محيلته وفي الصلوات
ليومية، ينحلي هذا الدين في طريقه بسكية حاشعة مؤثرة،
لا يستطيع أن تنزث لعاده و لمساهد كلبهما غير متأثرين
بمحدث سعيد بن الحسن أحمد يهود الإسكندرية لدى
عهد الإسلام في سنة (١٢٣٨ م) عن مشهد صلاة الجمعة
في مسجد بغيره عاملا حاسدا في نحوه إلى الإسلام في

١٥١ كتب (ميسوف فرسي بعد مؤلفه روح عربي، من معانيه
لهمم لا روجه بسع فيه حديث عن سكان بحكومة وخص من
بمقداد ودمقر صه ... به

حلال برص شدید قد انتہی، رائی فی مقام اُن صوتاً بآمره
 بان یجهر بالإسلام، «وعند دحلب لمسجد (و) مستمر
 حدیثہ (الی اُن بقول) ورائت لمسلمین بقول صفوا
 کانہم لملائکہ، سمعت ہاتفا بقول ہمدہ ہی الجماعۃ
 الی آخر الأساء صوتات اللہ علیہم بغدومہا ولما
 ظہر الخطیب مرید عداۃ السوداء اسولی علی شعور
 عمیق من الرہبہ ولما حم خطبہ بالکلمات ب اللہ بامر
 بالعدس والإحسان وابتداء دی ہرمنی وسمی عن الفحشاء
 و المنکر و لعلی یعضکم بعلکم تذكرون و بعد بدت لصلاة
 أحسنت بقوة تدفعی إلی یہوص، لأن صغری تسمی
 بدت امامی کأنہا صغری الملائکہ لدس سحری بہ شدہ
 فی مسجد تہم، ہم سمعت ہاتفا یهتف بی ذ کرب بد قد
 نحدث مرید لی سی سر ییل فی کل معصوہ، فبہ تحدث
 الی ہمدہ لجماعہ فی کل وقت من وقت صلاة وانصب
 فی نفسی فی حلف لا کون مسلم»

ما رسد ارسد (۱۸۲۳ ۱۸۹۲ م) فبہ بقول
 «مدحلت مسجد قط، دون اُن ہرمنی عاصفہ حادہ و بعد
 حری دون اب بصیسی أسف محقق علی سی ہم کل مسجد

(۵۱) مروج وشد و مسسرق فوسی لب عن سادہ مسیحیہ و
 کرب و س سادہ و سادہ، و هو من تدین بوغی فی تقسیم البسر بسید
 عسرا حسب سلالا

ومن كرمات أسقف مسيحي مشهور م من فرد يتصل
بأسقفين لأول مرة لا حد مظهر دينهم هذا وحيما يمكن
من واحد، في طريق لعمه، أو في محطة السكة الحديدية،
و في الحقل، فإن من أكثر لأشياء يسوع أن يرى الرجل
منهم، بترك في المحطة التي يقوم فيها بأداء أعماله أبا كانت،
بدون أدنى ناز بالرياء أو الظهور، وفي سكية ريو صغ، لكي
يؤدي صلواته في أوقافها المحددة، وأكثر من ذلك، أنه ما
من فرد ذي يوما ساحه الجامع اكبر يوم الجمعة لأخيرة
من شهر رمضان، وهي عاصه بما قد يرو علي (١٥,٠٠٠)
مصل وكنهم جميعا منهمكون في صلاتهم، مظهرود أعمى
باب الإحلال والحنوع في كل اشاره بدونها إلا تأثر تأثرا
عميق بهذا المشهد، أو أحد فكره غايه عن تلك القرة التي
يصوى مثل هذا النظام تحت لوائها، على حين نجد لظام
الدقيق لدى سعي في دعوت الناس اليوميه الى الصلاة
عندما يؤذن الداعي في وقت اسحر، قبل أن ينص الصبح،
أو بين صوصاء ساعات العمل وصحيحها، أو عندما يرحي
اسير سدويه كدلت مُعَمِّد بليث لرساله دته

ولا حاجة إلى القول بأن عياد شهر رمضان جزء من دليل
ثابت يدحض النظرية القائلة بأن لإسلام نظام ديني يحدب
الناس عن طريق مراودتهم في ملذتهم الشخصية وكما



في كرسي. (١٧٩٠ - ١٨٤٣ م) * * * * *
 بالدين السهل، فإنه بما فيه من صوم فاس، وظهوره وصيغ
 معقده صرامة. وصلوات خمس كل يوم، وإمساك عن شرب
 لحم، ثم يعلج في أن يكون دينا سهلا * * *

ويرجع استشار الإسلام في تلك لرفعه المسيحية من
 لأرض أي نسب متى اجتماعية وسباسبه ودينية. على
 أن هناك عملا من أقوى دعوى العمل التي أدت إلى هذه
 النتيجة العظيمة. تلك هي لأعمال المطردة التي قام بها
 دعاة من المسلمين وهو حينهم على الدعوة إلى الإسلام،
 متحدثين من هدى الرسول مثلا أعلى وقدوة صالحة

لقد حمل الإسلام، منذ البداية، طابع اندس لدى يقوم على
 الدعوة ويسعى بقلب الناس بتحويلهم به وحثهم
 على الدخول في رمة المؤمنين وكما كانت الحال في
 مبدأ الأمر كذلك ظلت على هذا النحو إلى اليوم

ولم يكن شر الإسلام من عمل لرحاب وحدهم، بل لقد
 قامت لسانا لمسلمين أيضا بصيغهم في هذه المهمة

(٥٢) أصبح ومفكر بحيرى حم به كدنه تسهور عظماء به وبهم

محمد

(٥٣) بدعوة إلى الإسلام (ص ٥٢، ٥٩، ٦١، ٤٥٩، ٤٦٠، ٥٥٨

٥٥٩)

به حب لا يمس لأدبه على روح الدعوة الإسلامية
في قسود المصطفى. أو عسف المصعب. ولا حي في
ما ربح محارب المسلم. دلت على لا سطوري أندي حمد
نصف في حدي بدبه. وحب لفران في يد لا حري
و به يمس في تلك لا عسف لودعه لهديه بي و به
لعدد و اصحاب لسي لذي حمد عصفهم في كل صفح
من الأرض على ر هولاء لعدد به بدحو بي بحاد من
هدد لأبائهم بسببه في سر هدا لاس عن صريق بدحو
و لا فاع بحلاف ما رعم بعضهم لا حسب جعلت عروفت
قود و لعنف مر مسحلا. باقي مع لأبائهم بسببه
فقد جاء لفران مسدد في لخص على هده بطرق بسببه
في غير به به. مثال دلت

٥٥٠ من كتاب لاكريتيه

﴿ وَصَبْرٌ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَهُمْ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُولَئِكَ الْمُتَحَنِّنُونَ ﴾ (المرمل ۱۰ ۱۱)

﴿ إِلَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ وَسِعْتَهُ ﴾ (الحس ۲۳)
﴿ قُلْ لَدِينِ اللَّهِ مَوَازِينُ عَدْلٍ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيُعْزِيَ
فَوْمًا يَمُوتُونَ ﴾ (الحنیه ۱۴)

﴿ وَقَالَ لَدِينِكَ اشْرِكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَمَدَ مِنْ دُونِهِ مِنْ
شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمٌ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ
لَدِينِكَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَبَدَّلَ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا كَلِمَةً الْمُبِينُ ﴾

(الحل ۳۵)

﴿ فَبَدَّلَ دُولًا مِنْ عَيْنِكَ لَنَسِيبُ ﴾ (الحل ۸۲)
﴿ وَلَا يُعَدُّ هَذَا كَتَبَ لَا تَلْقَى هِيَ خَصْرٌ لَا تَبِينُ
طَمَعُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا مَا بَالِي أُرِلَ إِلَيْكَ وَتُرِلَ إِلَيْكَ
وَالْهَبْ وَلَهُكُمْ وَجَدٌ وَتَحْرُلُهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (العكوب ۴۶)
﴿ فَبَدَّلَ أَعْرَضُوا وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَمِيْطًا إِنَّ عَيْنَكَ لَا
الْبَصَرُ ﴾ (الشوری ۴۸)

﴿ وَتَوَّ شَاءَ رَبُّكَ لَا مَسَ فِي الْأَرْضِ صَكُّهُمْ خَبِيرًا أَفَبَدَّلَ
تُكْرَهُ لَدُنَّ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (یونس ۹۹)

﴿ وَمَا تَنْسِفُ إِلَّا كَقَفٍّ تَارِبٍ شَيْرٍ وَكَدِرٍ ﴾
(سبا ٢٨)

ولم تكرر هذه التعاليم مقصودة على السور، لكنه وإسما
وردت أصبا بكثرة في الآيات ثمدية، كقوله تعالى
﴿ لَا تَكُوهُ فِي أَلْدِيهِ ﴾ (القرة ٢٥٦)

﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ فَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُتُبِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو الْحِكْمِ ﴾
(التعاب ١٢)

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُتُبِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو الْحِكْمِ ﴾
وَعَبَّيْكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنْهُ وَإِنْ تَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَنَنصُرْكُمْ وَلَنَنصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَحِبُّونَ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَلَيُخْرِجَنَّ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا طَائِفَةً مِنْهُمْ وَلَيُخْرِجَنَّ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا طَائِفَةً مِنْهُمْ وَلَيُخْرِجَنَّ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا طَائِفَةً مِنْهُمْ

﴿ قَدْ يَأْتِيهَا نَاسٌ مِنْكُمْ أَنْ لَكُمْ بِدِيرٍ شَيْرٍ ﴾ (الحج ٤٩)

﴿ وَلَا تَزَلْ تَصُغُ عَلَى حَيْثُ مِنْهُمْ إِلَّا قَبِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَصَحِّحْ بِأَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (المائدة ١٣)

وإذا كان المسلمون قد بلغوا هذه الحماسة في نشر
الدعوة فليسرد الآن بعض العومل التي ساعدت على
مجاحهم في مقدمة هذه الأسباب بساطة العفيدة الإسلامية،

..الإسلام في جوهره دس عقلي ، بأوسع معنى هذه الكلمة من لوجهين لاشيقافية وانتاريخية ، فإن تعرف لأسلوب لعفى (Rationalism) بأنه طريقة تفيم لعقائد لدبية على أسس من امبادئ المستمدة من لعقل والمصطفى ، يطبق على الإسلام تمام الانضيق و لعق أن محمداً ، لدى كان متحمسا لدبه ، كما كان كذلك يمثل عيرة الإيمان ، ومار

الاقتناع تدت لصفة القيمة لني بثها كثيرا جدا هي تناعه
قد عرص حركه الإصلاحية على أنها وحي وإلهام عني
بهذا النوع من الوحي ليس إلا صوره من العرص والتفسير،
ون ندسه كل للعلامات التي تدل على أنه مجموعة من
عقائده فامت عني أسس لمصق ولعقل وتندحص العقيدة
لإسلامية. من وجهة نظر المؤمنين، في الاعتقاد بوحده
به ورسالة الله، ما من وجهة نظر من الذين يحلل عقائده
عبيلا لا روح فيه، فنعقد في يد وفي حده الأخرى

وهذه ن سمد ن هما اقل ما نسمي للاعتقاد الديني، وهما
أمران بسفرد في نفس الرجل سمدس عني أساس ساس من
العقل وسمطون، وتلخص كى نعاليم العقيدة سى جاء بها
لقراء ون ساحة هذه اتعسم ووضوحها سهى على وحه
لتحقيق من أظهر بقوى الفعالة هي لدين وفي سبط ادعوه
إلى لإسلام فقد حفظ انشرب مرلته من غير ن يظراً عليه
بعبير أو تبديل، باعتباره النقطة لاساسية لتي تدات منها
بعبير هذه العقيدة، وقد حهر لقراء دائما سبداً الوجدانية،
في عظمه وحلان وصفاء لا يعتربه لحوول، ومن سفسر
حد في غير لإسلام ما يقوى بلذ السر ن وإن هذا الإخلاص
كسبداً الدين الأساسى والساطة الجوهرية في لصورة لتي

يصنع فيها هذا الدس، و لدليل اندي كسه هذا الدين من
 قباغ الدعاه لدس يقومون بشره اقتناعا يسهل حماسه
 وغيره، ان هذا كديكون لأسبب الكثره اني تفسر لنا بحاج
 جهود دعاه المسلمين و كذا من الموقوف لعصده محده كل
 اسحديده، حابه كل انحو من جميع لعقيدت الفلسفيه،
 تم هي تبعاً لذلك في متدول إدراك الشخص العددي أن
 تمنيت و انبا لمنيت فعلا، فوه محبه، لاكتساب طريقها
 إلى صمد الناس "

"وعد أكد مرسي Marracci (١٦١٢ + ١٧٠٠ م) "٥٠

هذه الثوب، في الثوب لسابع عشر نفوه، "لم قارب كهر بي
 سر، بحاله الضعية البسطه لي فاقب عفاة لذكاء لسرى
 و سي هي، عني لاهل من صعويه سكب، ان لم نكن
 مسحيده، بعصده لمسحيده) و من عصده الثوب لا نصرف
 من لأولي في لحن و سرع سي سابه في ترحيب و قبول "
 "و اد قبل لدي يدخل في لإسلام هذه لعقيدته البسيطة
 و علمه، لم نكن به عديده من أن سعيهم فر نص الدين لحبس

٥٧) لاد مرسي مسحوق نظري من رجا لاثوب سحر بقر با
 بترحمه بقر بقر و به و ترسه عن لإسلام كما سعيهم في ترحيبه بعديده
 بقر بقر و الحديده

(١) اسطق بالشهادتين

(٢) وإقام الصدقات الخمس في أوقاتها

(٣) وإيتاء الزكاة

(٤) وصومه رمضان

(٥) ولحج إلى مكة

وطائفاً اعترض بعض الناس على أداء هذا الفرض لأخيراً
اعتباره بقية عربية من بقايا الوثنية ظلت من حملة تعاليم
نبي التي تدعو إلى التوحداية، ولكن ينبغي ألا نعرب عن
الأدهان، أب الحج قد افترق بإبراهيم، فهو إعادة دين إبراهيم
ولكن، فرق ذلك كله وهذا تكون أهميته لعباد في تاريخ
نشر الدعوة في الإسلام يظم الحج اجتماع المومنين في
كل سنة، على اختلاف شعوبهم ولغاتهم، من كافة أنحاء
عالم، بلصلاة في بيت المكان المقدس الذي يولون
وحولهم شطره في كل ساعة من ساعات عبادتهم لخاصة في
أوطانهم السائبة ولم تستطع أية محاولة يقوم بها عاقرة أي
دين أن تتصور وسيلة أحسن من هذه الوسيلة تطبع في عقول
المخلصين معنى حيائهم المشتركة، وأخوتهم التي تربط
بروابط الدين، وفي ذلك المكان، حيث يجد عملاً سامياً من
أعمال العبادة المشتركة، يرى ربحي ساحل قريباً العربي



يلتقي بالصبي من أقصى الشرق، ويعرف تركي الرقيق
لمهدد على أحية المسلم من أهل الحرائر المتوحشين
لدين يسكون أعداُ صراف بحر لملايو وفي هذا الوقت
نفسه تنطح قلوب المؤمنين في كافة أنحاء لعالم الإسلامي،
في عطف وحس، إلى حوائجهم الأسعد حطامهم الدين
تجمعوا في المدرسة المقدسة، فيحفلون في أوطانهم بعب
الأصحي العيد الكبير ويد ربوتهم بمدينة المقدسة قد
تصحب في نظر كثير من المسلمين لتجربة شى حنتهم
على لجهاد في سبيل الله وبعد قدمت طبقه لرحمى الحجاج
بصيب فعال في أعمال بشر بدعوى لإسلامية

وسى حسب نظام الحج. بعد إساء لركاء فرص
بذكر المسلم دائما بقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِخْوَةٌ﴾
(لحجرات ١٠) وهي نظرية دينة تتحقق على صورة رائعة
بعث على دهش في مجتمع الإسلامى، وفلما تعجز عن
أن تحبى في أعمال المنطقه إراء المسمم الجديد ومهم
بكن حسمه ولونه وأسلافه، فيه يقبل في رمة المؤمنين
ربنوا مكانه على قدم لمسواة مع أقر به المسممين

نقد روعى في شئف هيئة الكنيسة المسيحية. ماء
بماء باريجها. بشر لعالم المسيحية بن الكفار وكان

مبسرورہا فی أغلب الاحیان، فسادہ و زہب و عبود لہذا
 "عرضہ سظم، م فی الاسلام فی عدم وجودی لون من
 ثوب و کھوت و یہ ہنہ دسہ مصمہ با کاب، قد جعل
 سظم لدعوہ عبد لمسمس سحی فی صور محتلفہ سدم
 لاحتلاف عن ملت اسی صفر فی سرح لعوب لستیرہ
 سسحہ فلیس ہا جمعب بلدعورہ، ولا موکلوب
 مدربون لہد عرض کما نہ قلب سحد مو صہ سھود فی
 ہدہ لسل س عدم وجود فکرہ عن سدم اکھوت، و ابة
 نظریہ نری فصل لمعلہ سدی عن عدم لومس، و نری
 صرورہ ٹکوف علی ہدیہ لوظائف سسہ، و لصرح سہ
 کر دلت سحر لاحتلاف لاسی فی سدم، سطل فہا
 فی کل مکر، فی و صوح و حلاء "

"وہم یکن سسظم لروحی بالاسلام کما رعم عدد کسر
 حد من سس، سسما مع سسظمہ لاسی بل علی
 عکس من دس، سحد فقدان سسظمہ الساسہ و لانتعاش
 لمدی، سحد علی سرح سصل سسظمہ لروحیہ سی سدم
 صدق لواعب سی سحر علی الشیام ساعص لدعوہ " "

«وسمعت ان سحاحي بحق أن هذه الفائل المسيحية
انني عسفت الإسلام، إنما فعت ذلك عن احتيار وإرادة
حرة وأن العرب المسيحيين الذين يعيشون في وقتنا هذا
بين جماعات مسلمة تشاهد على السامح»

يقول لآنارد Layard «إنه صادق محيما من العرب
للمسيحيين في مدينة الكرك، سرقى البحر الميت، لا
يحلقون عن العرب المسلمين حال ما. سواء هي لرى أو
بعدات»

«ولا شك أن السحاحي إلى الإسلام كان يقرب بعض مرات
ماله معينة، ولكنه لم يكر من الممكن أن يكون بلدين
فدبه إلا فأتى صسل على هؤلاء الذين تحولوا إلى الإسلام
لا لشيء إلا ليظفروا بأعمائهم من ذاء الحرية، وعنده كان
على ندين يتحولون إلى الإسلام أن يؤدوا بدلا من الحربة
المصدقات الشرعية، وهي لركاة التي كانت تعرض سرب
على معظم أنواع للمملكات السفوية والعفارية وقد قل
إني حد بعيد ما كان يحدث من إعراء مادي للمخلص من عبء
الصربية عن طريق تحول إلى الإسلام، وذلك حين صصر
بعض الاعسارات لمالية الحكومة العربية حول نهضة القرن
الاول، إلى أن شدد على المسلمين لحدد في أن نزلو دفع
الحرية حتى بعد تحولهم في زمرة المؤمنين»

[illegible]

وحدہ شدہ سسٹم چارہ لاکھ، اس بحرانہ فی حدہ
 مسیحی دس غریب فی لکھ و لاکھوں فی ص لکھ
 سرکاری و لاکھ و لاکھوں بہ لکھ مہاجر
 Migrants

رسم جماعه من مسیحی سبب ندن عفو من ۵، نصریه
 علی سر پند - یقدمو جماعه من سر جان مسیحی لحره
 به دت علی جان **Geraens Cithaeron** سی کاب
 بردی لی حلیح کور به و کاب مسیحیون ندن مسخه
 ضایع بمقدمه حلیح سر کی اصلاح طرق و یمه
 محسور قد عفو من ۵، نخرج، و محسور کاب من لارج
 تعداد من جمیع صرب کدیت به دفع هاسی **Hydre**
 مسیحیون صرب مسخه مسخه، بعد مقدمه علی
 مقابل شرف من ندن و حلیح من سر جان لاسخون
 سر کی کاب بقی عسکه من کاب جان فی کاب ناحیه
 و قد علی صرب من نصریه هاسی و صرب محسور به ندن
 صرب عسکه **Awmaloli** و کاب سرشون عسکه صرب من
 عسکه عسکه فی حلیح سر کی جان لندن مسخه عسکه
 و مسخه عسکه مسخه به "مردیت" **Mirdites** به
 قسبه کدیت کبه به کاب جان حلیح سرشون مسخه
 مسخه (Scaltri)، و کاب دلت علی مسخه به مقدمه شرف
 مسخه فی من محسور و کدیت سرشون به به شرف حربه
 سرشون علی صرب لخری ندن سرشون علی بشا صرب
 کدیت مسخه به صرب، و علی ندن کدیت فی

حراسة مسودعت بارود في تلك المدينة نظر، الى ما
قدموا لدولة من خدمات ومن جهة أخرى أعفى الفلاحون
لمصريون من لخدمه العسكرية على لرغم من أنهم كانوا
على لإسلام، وفرصت عنهم بحرية في نظر ذلك، كما
فرصت على مسيحيين

"إن فكره لى شاعت بأن السيوف كان العمل في تحويل
ناس من لإسلام بعدد عن لصديق . إن نظرة العقيدة
إسلامية تلزم السامع . وحربه احياء لدية لجميع أتباع
الديانات الأخرى

وعنى لرغم من أن صفحات لتاريخ الإسلامى قد تلوث
بدماء كثير من لاصطهادات انسانية، من لكفر على
وجه لإحمال . بعمور فى ظل الحكم الإسلامى بدرجات
من السامع لم يكن احد لها ملام فى أوروبا حتى عصور
حدثه جدا وإن لتحول إلى الإسلام عن طريق الإكراه محرم
صف لعلهم القراء ﴿ لَا يَكْرَهُ فِي الدِّينِ ﴾ (البقرة ٢٥٦)
﴿ وَأَنْتَ كَرِهَ لِدِينِ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنَاتٍ ﴾ (نوس ٩٩) .
﴿ وَمَا كَانَ لِقَوْمٍ أَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (نوس ١٠٠)
من محرم ووجود كثير جدا من الفرق والجماعات لمسيحية
فى لاقصر لتي طلب قرون فى ظل لحكم الإسلامى، ناس

تست علی دلت لسماع ہدی نعم بہ ہولاء المسیحیوں کما یس
علی اب الاصطہدات اتی کابو بدعور إلی معانہا بآبدی لصداق
و لمتعصیین ہما کتب بدحد من بعض ظروف خاصہ و قلیمة
کثر من ن تگون مسعنة من مدامشر من لتعصب «

« ولما هرب موسى من ميمون (۵۲۹ ۶۰۱ھ - ۱۱۳۵
۱۲۰۴م) لدى كان قد نضاهر بددحول في الإسلام في
عهد المرحس، الدس كـ حکمہم بطوی علی لتعصب
الدبی إلی مصر، و أعس هت أمو لملأ به یهودی،
اتهمه احد فقهاء المسمس من سبب بالارتد عن
لإسلام، و صلب بأن یوقع علیہ قصی عصبه بنصی به
لسرع لهذا الحر و مکن القاصی الخاضع عد برحیہ
من علی (۵۲۹ ۵۹۶ھ - ۱۱۳۵ ۱۲۰۱م) و هو من
أسهر لصا المسمس، و کبر و رء صلاح دس لعظم
(۵۳۲ ۵۸۹ھ - ۱۱۳۷ ۱۱۹۳م) نعی هـ الحکم
و أعس بصعه حرمه اب رحلا قد رعم علی الدحول في
الإسلام، لا یصح شرعاً أن بعد مسلماً

و یهدہ الروح نصہ، بعد «عسرن» (۶۹۴ ۷۰۳ھ -
۱۲۹۵ ۱۳۰۴م)^{۵۹}، عدما کتشف اب عدہ اسودیه

۵۹ هو یی محمود حد ساعصی مسمس عقی لإسلام د جمعہ دس
دوہ و سید عدہ من مومنا فی یوبر

الذين كانوا قد دخلوا في الإسلام في مسهل حكمه (حيث
خرب معادهم) ثم يتحولوا إلى هذه المدن إلا نطاهر وبقاف
يسمح لجميع هؤلاء الذين كانوا قد رغبوا في العودة إلى
ليبيا، حيث يستردون حريتهم مرة أخرى من مواطنيهم
سودانيين، ويتبعون ديانتهم القديمة

ونقص لنا «تافرنيه» Tavernier (١٦٠٥)
١٦٨٩م) قصة مماثلة عن بعض يهود أصلها الذين كان
أنحازهم قد اضطهدهم اضطهادا شديدا إلى حد أنه جعلهم
يتحولوا إلى الإسلام باقوة والخدمة كسبهما، ولكن
ملك (شاه عباس الثاني) (١٦٤٢ - ١٧٢٧م) أدرك أن
بقوة وإبرهة وحدهما قد أرغمتهم على هذا التحول فأذن
لهم أن يستردوا دينهم، وأن يعيشوا في هدوء وأمان

«حسبي الحاكم لمحبون الحاكم بأمر الله
(٣٨٦ - ٤١١ هـ - ٩٩٦ - ١٠٢٠م) لدى حبيب اضطهادته
كنبراس يهود والمسيحيين على أن سر كوا دينهم ويدخلوا
في الإسلام قد سمح فيما بعد هؤلاء الذين تحولوا إلى
الإسلام عن غير رغبة أن يعودوا مرة أخرى إلى دينهم وأن
يعيدوا بناء أماكن عبادتهم المحرمة

٦٠١ - تافرنيه: حارس سبب رحمة فرنسي قدم سبب خلاف في ليبيا
ووصل إلى حوزة وحيد عهد سبقيه ومعه ملك تونس بوايع عشر هب
بإذن أهل في حقه مساعدة في سبب

شد کہ میں سید علی ی حاکم میں حکم اسلام
 الاخریہ میں صاحب سلفہ رعدہ مسیحیہ و سلفیہ
 میں ملازمہ کہ وہ میں انسان العرب و لاخیر سلفیہ
 مدد اربعہ شریعت عرب و کہ میں ممکن مدد ن سلفہ
 سید لاثر ۱۷۵۱ ۹۲۶ھ ۱۰۱۰ ۱۵۲۰ء فی سلفہ
 (۱۵۱۴ء) ر سلفہ ۱۰۴۹ ۱۰۵۸ھ ۱۶۴۰
 (۱۶۴۸ء) فی سلفہ (۱۶۴۶ء) سلفہ سلفیہ
 لی سلفہ سلفہ علی رعدہ مسیحیہ و لکن سلفہ
 سلفیہ میں سلفہ سلفہ سلفیہ عن میں سلفہ
 سلفی سلفی علی سلفہ سلفہ سلفہ سلفہ
 سلفیہ الاسلامیہ و سلفہ الاسلامی

۱۔ محمد بنی رحمہ فریلا عظیم فی لہد فی قرون
لمع عسر وهو ن بک مصطفیٰ دبی خاص بہ بقلمہ
قطری عاھل مسلمہ ۱۱

وفه سماع «محرثين الأكبر Michael the Eldern»
 صريبي طاكية لعمروسي، ان بحيد فبما كنه في نصف
 لثاني من القرب لثاني عشر. م فرقة إخوانه في يد.
 و أن يرى صبيح الله في الشوح عربية حتى بعد ان حمرت
 لكائن اسرفه الحكم الإسلامي حمسه فرور وفه كتب
 يفرور بعد سرد مصطلحات هرق، (٦١٠ ٦٤١ م)

« وهذا هو المسيح في بابل لا تشكك لدى نفرد بالقوة
والحرور. ولدى بديل دولة اليسر كما ساء، فيديها من
بساء ويرفع الرصع بما رأى شرور ابروم، يدين حمار إلى
بقوة، فهو كسها وسلو أدار في كفه ممتلكاتهم.
وأولوا ب لعذاب في عبر رحمه ولا سقمه، أرسل أساء
إسماعيل من بلاد حورب بحمص على أيديهم من قصه
لروم وفي لحي، أساء إذ كفه نجلت شتا من الحسارة
سب استرع الكناس لكاروبكية من وعظائها لاهل
خندوية، فقد سمرت هذه الكناس في حورنهم ولما
سلمت المدن بعرب حصص هؤلاء لكل طائفة الكناس
الى وحدت في حورنهم (وفي ذلك الوقت كانت قد سرت
ما كيسة حمص الكبرى وكيسة حور)، ومع ذلك لم
يكن كسا هما أن يحصل من فسوق لروم وادهم وحفهم
وتحمسهم بعين صوب، ولما بعد بعين في من وسلام.

« ويحد ركلدوس دي مونت كروسيس Ricoldus de
Monte Crucis. وهو مشير دومينغاسي زر لسرق في
نهاية القرن الثالث عشر يهلق بأساء على مسلمين،
لدى كان قد اشتعل بين أظهريهم بقور

«ستوي عيب لدهش، كيف أن أعمالا تتصف بمن هدا
لكمال يمكن أن يحيا في ظل شريعة مضطع بمن هذه

لبرعه لأجدده (كـ) ، لهذا استعبد الال في بحر عمار
عرب ، تمت منصفه بالكمال . من شـ بدى لا بعجب إد
من حد اية عدية فائقة بالدراسة يمكن أن توحد بين العرب ،
وى خلاص في الصلاة ، ونية رحمه بالفقير ، ولى تبجيل لاسمه
لله والاساء والأماكن المقدسة ، ولى وقدر في أخلاقهم ، ولى
معاملتهم بعمراء ، وابة موده تربط بين حبيبهم

« لقد كان الأحص (١٩٠ ٩٠ هـ — ٦٤٠ ٨٠ هـ) وهو
عربي مصري شاعر للملاط الأموى وكان لشدس
زوج لدمتفى (٥٥ ١٢٢ هـ — ٦٧٥ ٦٤٠ م) مستشار
الحليفة عداسنت بن مروان (٦٥ ٨٦ هـ — ٦٨٥ ٧٠٥ م)
وكان في خدمه بخلعه بمصم (٢١٨ ٢٢٧ هـ — ٨٣٣

٨٤٢ هـ) حوال مسيحيان بلغا مربة سامية عبد أمر بمرمين
أحدهما يدعى « سلمويه » واحاه « رهبم » وسعمل الأول
مصوب يشبه مصوب لوزير فى لعصر الحديث ركاست
اوثائق لملكية لا تتحد صفة التمسيد لا بعد توقيعه عليها ،
على حس عهد الى إبراهيم بحفظ حاسم الحليفة . كما عهد إليه
بحراسة بيوت لأموال فى البلاد واحترار عبد الممدت بن مروان
عائما مسيحي من مدينة البرها ، يدعى « اثناس Athansias

مردن لأخيه عبد لعربى وفى نهاية القرن اثناس . ترى رجلا
يدعى أبا لوح الاسارى ، كاتب أسى موسى بن مصعب ، واسى
الموصل وفى عهد المعتصم (٢٧٩ ٢٨٩ هـ — ٨٩٢

جس

٢٩٠٢ م) كان عمر بن يوسف والي لأسار مسيحيا . ولقد عهد بموفق وكان صاحب السلطان لمطوق علي أحيه محمد (٢٥٦ ٢٧٩ هـ — ٨٦٩ ٨٩٢ م) بأمر تنظيم الجيش إلى مسيحي ، بدعي إسرائيل ، وأبعد عنه المعتصم بصرايا حر كتماله وهو ملك من لوليد وفي عصر متأخر تولى في أيام مصدر (٢٩٥ ٣٢٠ هـ — ٩٠٨ ٩٣٢ م) بصرايا حر أمر ديوب انجيس وكان نصر من هرون مسيحي . وكان كبير وزراء عصف الدولة سوبهي (٣٣٧ ٣٧١ هـ — ٩٤٩ ٩٨٢ م)

وكان البطريرك السطوري «طماوس Timotheus» يعقد المظاهرات في المسائل لدبسة بحصرة الحليفة السدي (١٤٤ ١٧٠ هـ — ٧٦١ ٧٨٦ م) وهارون برشيد (١٤٩ ١٩٣ هـ — ٧٦٦ ٨٠٩ م) ولما قدم شخص بدعي «يردأبحث» ، رعيم المأونة ، في زيارة لبعده . وعنه ساطرة مع المتكلمين المسلمين . وأفحمه فيها المكدمون منهم . حاول الحليفة المأمون (١٧٠ ٢١٨ هـ — ٧٨٦ ٨٣٣ م) أن يقعه بعتاق الإسلام . ولكن «يردأبحث» أبى ذلك . وقال نصيحتك . يا أمير المؤمنين . فسموعة وقولك

٩١ م من البرق والمداد الديني قدس به دادي ندي من يوم ٢٤٢ هـ وهي نص

مفصول وكناك ممن لا يحبر ساس على برث مد هبهم « فم
بند حليعه شيئا من الاستياء لإحقاق محاولته، ووكل به من
حفظه خوف عليه من بعض النعماء،^{١٢٢}

« وأما فيما يتعلق بالسواد الأعظم من هؤلاء المسيحيين
العرب فإن الأحرار الخاصة برور - مسيحيه من بين القبائل
العربية لصرية التي كانت نعم في بلاد عرب اشماليه
لاترل بحجة إني شيء من نقص، ولطهر أنهم قد انتهوا
إلى الامتراج بالمجتمع الإسلامي لدى كان حبه بهم عن
صريق ما بسموه «الاندماج السلمي» لدى به نظريه به
حسبها احد منهم، وهو أن المسلمين حاولوا إدخالهم في
الإسلام بالهدوء عند انصروو ردى لأمر تحت لواء الحكم
الإسلامي لما كان من الممكن أن يعيش المسيحيون بين
طهرانهم حتى عصر الخلفاء العباسيين»

« وإن مجرد بناء الكنيسة المسيحية القومية في أفريقيا
لشماليه مثل هذا الوقت الطويل ليدحض أي رعم بأن تحوّلهم
لى الإسلام قد قام على القوة والإكرو^{١٢٣}

(١٢٢) لمهرست، ١، ٣٣٨

(١٢٣) مذهب لى لاسلام، ص ١٨، ٢٠، ٦٢، ٧٥، ٨٢، ٨٨، ١٠٢

١٠٢ ١٠٥ ١٥٣، ٤٦١، ٤٦٣، ٤٦٧

كان اسمك «**Olaf Trygvesson**»
(٩٦٣ - ١٠٠٠ م) يرمو بدمج هؤلاء يدين اموا الدحول في
مسيحية، أو بتفطيع أيديهم وأرجلهم أو بسفهم وتسريدهم.
وبهذه لوسائل بشر الدس في «فيكنر بأسرها

» ووصية بقديس لويس (١٢١٤ - ١٢٧٠ م) يقول
«عندما يسمع لرحل نعامي أن الشريعة المسيحية قد أسىء
بى سمعتها، فانه يسعى ألا يدود عن تلك الشريعة إلا بسفهم،
بى يحب عليه أن يطعن به الكافر في حشاه صعة بجلاء»

» وقد طل الإسلام قائم بين «ابشعر دية» من أهل المحر
حتى سنة (١٣٤٠ م)، حين ارغم بملك «شارن روبرت»
جميع رعايه، الذين لم يكونوا مسيحيين بعد، أن يعتنقوا
دين المسيح أو يعددوا اللاد.

» وفي سنة (١٧٠٣ م) جمع «دال بيتروفتش
D petrovich» لأسقف الحاكم في ذلك الحين، القباطل
و خبرهم أن الأمن، بوحيد لإبعاد بلادهم وديهم بحصر في
انقضاء على لمسلمين يدين يعيشون بين ظهريهم وكان
من أثر ذلك أن الذين لم يقصوا عهد لإسلام وأنو أن يدحو
في لمسيحية من مسمى الحبل الأسود قتلوا في ليلة عبد
اسم لاد، في ثياب وربطة حاش



« وفي روسيا سنة (١٨٨٨ م) جهر فلاديمير Vladimir »

ممن روسيا هي ذلك لحين بالمسيحية وفي ليوم سالي
لعميده. أصدر مرسوم يقضي بأن يدعى لروس كافة، سادة
وعبيد، أغنياء وفقراء بمعبود وفي طموس أديانه المسيحية
وهكذا، أصبحت لمسيحية ديانة روس ولم يفتح باب
إمام لدين بالإسلام في روسيا إلا بعد أن صدر مرسومه
(١٩٠٥ م) الذي نص على السماح بديني أما قبل ذلك
النازع، فلقد حاولت الحكومة الروسية فرض لمسيحية
على رعايا المسلمين في أوروبا بما في ذلك القسار وكان
لديهم بحائي الروسي يتصلص دينا عقوبات صارمة هؤلاء
لدين حادوا عن الكنيسة الأرثوذكسية، وبما أن كل شخص
تسبب عليه نية تحويل مسيحي إلى الإسلام، تتجسس من
كافة الحقوق لمدته، وبحسبه مع لأشغال أسفه مدة
تتراوح بين ثماني سنين وعشر

ولقد دوت الأحبار كثير عن دخول الناس أفروحا، بعد
صدور مرسوم بحرية الدينية سنة (١٩٠٥ م) ولقد
كان الفصل في ذلك لبحر الدعوة الإسلامية راجعا
إلى مستوى الحجة الأخلاقية في المجتمع الإسلامي، لدى

کد کبر رف. کد بر جمع ابضا. لی شعور مد حی مدی کد
سیع فی مد متجمع. و مدی کد کثر نماسک و فیه
زکب هولاء مدین سلمو شعور فی قراهم عنا و صطفا
سمینهم. لکلاب متحدین

ولقد حد لحدوف من رحا نکبسه لا بودکسبه کن
مد حد حی فمدو جمعة حاصه شود بر ریح متشرب دبیہ
من اداسی. لغور لاجری Abkhazes A ملا فی مد حصه
شود لاسلامی

« و فی لحسه. بعد لمدت « سف رعد (۱۳۴۲)
(۱۳۷۰ م) حاکم مپره مد سر صرمه صد مسلمس فی
مدیکه نصی باعدم کن من سی ادحور فی لمسیحه
و نمیه من لمداد و قد فین ب لملک « تب مد ریام
(۱۴۶۸ ۱۴۷۸ م) فصی نجره لاکر من حکمه فی
مدیه لمسیم ادین کاتوا عیمون علی الحدود لغریه
من مدیکه و قد کد علی مسلمی « هدیه » مد شعور حره
حری لمدت و هی ب یعطوه فی کن مد ستا صرها له.
و حرث هده لعدة فی مدهم بمعنی معاهده کد مد
احبسه بحکم دما بها مد انه حکم علیهم ألا یمسوا غده
لحرب. ولا یمسکو لسیف. ولا یرکبو حیویم باسروح

والأفنانهم وحرب مساحدهم وبعد كانوا محبرين على
تقديم الأمور إلى رسل الملك ومعها البس، بخرحونها
على السرور، بعد بعيلها وبكعبها بنوب والصلاة عليها،
بحسبها قد مات

* وفاء الجلا والسومال أذبحوا كرها في الديانة
المسيحية أرعمهم ملك بحشة في نصف الأخير من
لقرن سابع عشر.

* وفي سنة (١٨٧٨م) بعد حرب (١٨٧٥م) بين
لحبشة ومصر عهد لملك الحبشي «حوب» محمدا يصم
رجال الكنيسة لحشية، وبادوا به حكما أعنى في لصور
الديانة، فقرر حوب الأقصار على دين واحد في كافة أنحاء
المملكة، وأعطى مسيحيون على خلاف طرائقهم ما
عدا إيمانهم، مهله عديم ليصبحوا فيها مسلمين في لرأي
مع كنيسة البلاد، وألزم المسلمون بالتسليم في خلاف ثلاث
سنين، والويسيون في خلاف خمس وأدع الملك مرسوم بعد
ذلك بأيم قليلة، أوضح فيه أن مهله لسنوات ثلاث تأتي
محبها المسلمون كانت فيه الأهمية، وذلك أنه لم يقصر
على إراهم بساء كناس مسيحيه، مي كانوا في حاجة
إليها، ودفع العشور للقسوسة الذين في مقاصدتهم الخاصة.

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

من به بدر كل لموطعس، مسلمين بأن يحاروا في حلال
ثلاثة أشهر بين قبول العميد و التحلي عن مصلهم و كان
مثل هذا النصير، لإحدى عديم الأثر بضيعة الحار، ففي
لوقت الذي نطاهر، مسلمون فيه بقبول كانوا في الحفاء
بؤ كدون ولاءهم للإسلام.

وفي هذه الحملة أزعج الملك حور سه (١٨٨٠ م)
بيقرب من خمسين ألفا من المسلمين على التعميد كما
حار عشرين ألفا من أفراد إحدى لجان لوسة و نصف
مليون من قبل لحلا على عناق المسيحية " ٦٥

٦٥١ نسخة في الإسلام (ص ٣٠ ٣٢ ١٢٢ ١٢٥ ١٣٦ ١٤١
١٤٣ ٢٢٣ ٢٢٦ ٢٤٤ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٨٣، ٢٨٤ ٢٨٥
٣٨٦

شعبان

- ٤ -

الدين والدولة

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

مقدمة

من عرب وفدت عبدا لعلمانية. ودبت عديم حياء في
ركب معروء الاستعمارية الأوروبية لحديثه

فمن صريع المعروء يفكرى ومحاولات كسر سوكة
الإسلام بالعلمنة بحربته عن مذهب شامل لكل مبادئ
لدى و لدية و روح و لدية، والعقد والمجموع
والأمة و لدوه والأخرة والأولى كان لتحدي علماني
لدى لإسلام

عند رد الاستعمار لعربي بالعلمنة تحوس لإسلام
عن هذا المذهب شامل والأصل لكون صورة من
الصراصة التي تركت ما القيصر القيصر، و كعب بالله
حلاص روح ومضكة السماء وذلك لستأثر الاستعمار
القيصر بعب المستعمر الأرض ونشروا برك
بالإسلام لشعائر وطقوس في لمحاريب

ولقد صنع الاستعمار العربي في مصانعه الفكرية
بعبه من المفقطين المستعمرين، بدين صيغت عقوبتهم وفق
مذاهبه يستند لهذه العلمنة في بلاد لإسلام حتى
إنك لو قلت إن كل معرب هو علماني و ب كل علماني
هو معرب. لما حذرت الدقه بحال من لأحوال



ولأن الأمة بأكملها، معبأة بحياة الإسلام ومفكراته،
رغبة في بقائه وإسلامه قد رفضت هذه العداوة العربية
في معركة حربية قد حلت مع هؤلاء المتعربين

ولأن هؤلاء العلماء المتعربين لا يسمعون إلا ما هو
عربي ولا يؤمنون إلا بما هو عربي ولا يرون صور
الأمم غير من العرب فقد برأ أن يصح ما عملهم
أبناء عربية تشهد وردية وأمريكية، يقول أصحاب
في الإسلام محبت كل لأحلاف عن نصرايه فهو من
دولة ودراسة مدسة «مركزية» لدن فلا هي بالدولة
الكهوية الدينية لكسبه ولا هي بالدولة العلمية
بالدينية وإنما هو لإسلام المميز الذي يسوس دولة
مجردا

وذلك على الله أن يهدي هؤلاء العلماء إلى رؤية
حقيقة لإسلام قرون عنهم محاف «دولة كهنونية»
عند يسمعون عن دولة لإسلام «فهؤلاء العلماء،
هم جزء من الإسلام، يحرص على الحور معهم لرب
الصدق الفكري الذي يعنى به مجتمعنا في
علم لإسلام وهذا أقرب أن نجد في هذا مصدر حسن
شهادات عربية بحماسة من علماء الأشراف هو



- ١ - العلامة د. فهد سائيل (١٨٤٥ - ١٩٣١ م).
صليح في لفقه للإسلامي وفي القانون العربي
- ٢ - والعلامة شاحب (١٩٠٢ - ١٩٦٩ م) وهو من علام
لاستشرق لحديث.
- ٣ - والمستشرق رنارد لوس الذي شهد للإسلام برعه
عدائه للإسلام والمسلمين
- ٤ - والمستشرق لسويسري مارسيل نورر
- ٥ - والمستشرق لامبور (١٨٨٥ م)

سهادة هؤلاء الخمسة. من أعلام الاستشرق العربي،
على سبيل الإسلام بأنه دين ودولة ومدينة وفنون دوما
حمود ولا رحمة ولا كهف سائيل سولي سبحة
ونعالي هدية المحالفين وشقاء مصوب وبعفون. ولو
عن صريحي هذا «اسدوء» التي من مصانع العرب الفكرية،
التي يقدرونها إخوانا العلماء كل التصدير فهي هذه
الشهادات بون من «الحكمة» التي هي صالة المؤمن التي
وهدف فهو حق ساس بها «وكما أن الحكمة صالة
«للمؤمن» فهي أيضا صالة «المعلم» من العلماء
أو هكذا يجب أن يكون



(١)

شهادة العلامة سانتيلانا

أما لشهادة العرسه الأولى، (الأولى في هذا الكتاب) فإنها بعدة عربي مرموق، هو حجة في حقه لعمي، وفي مكانه بين علماء الاستشرق. وفي آثاره عمدة، سي ندعها أنه لعلامة. ديفيد دي سانتيلانا David de Saintillana (١٨٤٥ - ١٩٣١ م)

وهو مستشرق إيطالي. ولد بوليس. ونحرج في جامعة روما. وحرر درجة الدكتوراه في قانون وقد بفقته لي حاب القانون لروماني والقوانين العربية في الفقه الإسلامي وخاصة في مدهسي لإمام مالك (٩٣ ١٧٩ هـ - ٧١٢ ٧٩٥ م) وإمام الشافعي (١٥٠ ٢٠٤ هـ - ٦٦٧ ٨٢٠ م) وذلك إلى جانب شرح نفسه والنابح لإسلامي

وهو الذي درس ووضع لقانونيس لمدهسي ولتحدي بوليس، وفي فقه عد الشريعة الإسلامية، وبالاتفاق مع القوم الأوروبية في حقه لاستعمار لفرنسي بوليس (١٨٩٦ م) كما درس تاريخ نفسه الإسلامية واليونانية والسريرية باللغة العربية في جامعة لمصرية الأهمية



سجده ۱۴۳۶ھ - یونیو ۲۰۱۵ء

سنة (۱۹۹۰ء) ودرس فی جامعہ روف شرح اسلامی
وشرح لجمعیت مدینہ اسلامیہ

وہم بارہ اشکریہ غیر محصورہ شرح
لاحکم سیکہ و" لفقہ الاسلامی مالکی وقرآنہ
بمذہب اشاعی " فی نحو (۱۳۰۰ صفحہ)

و نقیو والمجمع فی لفقہ بین لفقہ اسلامی
و لفقہ لہادیہ و الفرس مدینہ و تحریرہ

سنة (۱۸۹۸ء) وہم مصنف کیر و شرح جامع
لفقہ لفقہ اسلامیہ وہم مصنف لاس
لشع طباوی جوہری و لفقہ و سلطہ فی شرح
إسلامی " کما شرح جزء سہ من کتاب مختصر حلس
فی لفقہ مالکی لاس سحاق وہم مجموعہ لاحکم
مالکیہ لاکثر شیعہ فی لفقہ مدینہ و تحریرہ مع
نعمی علیہ سنة (۱۹۱۹ء)

وہم سہادہ انی لفقہ ہا لفقہ العام بحمدہ
تؤكد علی سیر اسلام ندس والمسیرۃ علی لادب
لأخری فی

ان اسلام دیں و دیوہ دون د مکور دولہ کھانہ
کسہ لفقہ لفقہ الإلهی کلث انی عرفہہ بحصرہ
لمسجدہ فی أوروبا د عصورہ لوسطی و امجدہ



٢ «إن الشريعة الإسلامية متممة بالقانون الجامع بين
الحكم وبين مصلحته لهم والأخلاق لدنسه، والرابط بين
المصلحة والمصلحة لدنويه بين لدن و لحرء الأحرى
«وحي حنار هذه الشهادة للعلامة «سلايا» من بحه
عن «لقانون والمجمع المشور في لكتاب العمد نران
الإسلام» اندي شرف عني لتحطيط له والتابع فيه
العلامة سير توماس اربولد» (١٨٦٤ - ١٩٣٠ م) وهو
لكتاب الذي صم مجموعة من لدرسات علمية الرصية
التي كتبها أساطين الاستشرق الأوروبي عن معالم الحضارة
الإسلامية وإبداعات علماء الإسلام

فهي شهادة علم من أعلام النكر العربي والإسلامي
بأحدها من مصدر متميز وجامع بشهادت أساطين علماء
الاستشرق بقول العلامة «ذقيدي سلايا»

(١) الدولة الإسلامية .

«إن راس مجمع الإسلامي يعمل بوصفه نائب
دولة أو رئيس حكومه أو بوصفه خليفة رسول وحلفاء
الرسول ما هم بوارسي رسالته الروحية (وكان يؤثر عليهم
في الجمعية صفة سيده، أو الوكالة بتفقد رسالته ونعصيده
لمصالح دينية ولدينوبه للمجتمع الإسلامي) لقد أنى
«ابوبكر» (٥١ ق هـ - ١٣ هـ - ٥٧٣ - ٦٣٤ م) قول لهب



« حليقة الله » واكتفى باسم حليقة رسول الله . ثم درج لقب
مير مؤمنين ، من « عمر بن الخطاب » ٤٠١ في هـ
٢٣ هـ (٥٨٤ - ٦٤٤ م) . فحدد بكن وصوح صفه من
السلطة العليا . الذي هو في حقيقة ليس عاجلا (ملك)
بل هو « أمير » نظرا للمدور الأصلي للعبارة الرومية
رئيس الآخرين »

أ- سم لا اسم . الذي يطلق بمدونه لفظة Antistes
فإنه الصلاة . بقي حتى الأخير عرب لا عظم وسمى صفه
في العهد الإسلامي . وبكلمه أخرى . كاست وطبقته الدينية
أصل جميع وظائفه الأخرى . وهي في شريعة إسلاميه
« العبد . الجهاد . الحياة . حكمه لعداب و لتدبير »

فإذا ذكر الكتاب لفظة « إمام » غير موضحة . فإنهم
يفهمون أمير الدولة مطلقا ويريدون مصدر جميع
السلطات التي تصرف شؤون المملكة كقوة باسمه . وليس
في هذه الأمور ما يصفي على الحليقة صفه القدسية و باسمه
سميتم لكهوت . كما ادعت بهذه لسمه هبات حاكمه
معينه في تاريخ العالم

والحقيقة هي أن سلطه الجدية كريس ديني لا يمكن
أن تعد سلطة حريه أو ماثوبة مثلاً . فهو ينحدر من
صفه الكهوت : لأن حكومة المسلمين كانت في أي زمن
أو ظرف حكومة دينيه Hierarchy ولم يوجد فيها معاش



رسولي، والإمام في سطوة الديوي ليس سبدا (ربا) في الأمير، وكل جماعة مسلمين، وأعمده تستند قوتها وقانونيتها من إمامها لقائل إن الأمير يجب أن يصع نصيبه عليه مصدحة لمجموع

فهذه العبارة «أمر الأمراء على الناس» وكما يجب أن يقدم الوكيل حسانا صحيحا على من حره فهو كله وسيد، كذلك يتحجب على الحنفية أن يسرشد بالله

«الرعية وشعب الإمام والجماعة، صلاحان بسلطان بحدان كل النظام السياسي الإسلامي، وبفساد معنى الدولة كذلك إنه تمثيل الدولة وسيدة لحكومة استبدادية، متمركزة في شخص لحليفه لدى تحجب عليه وطنه لا يمارس تلك السلطة عندما يكون القانون واضح لمدون صريح فهو من هذه الجهة لا يملك أي مصدر على تحويل القانون، بل هو مضطرب إلى تطبيقه بحدالبره كما في لاجون التي لا يسوغ المدون للقاضي أن يجهد، لكن حريته في قص القصب التي لم يرد فيها نص هي حرية غير محدودة، لأنه ليس وكيلا عاديا، بل محل ثقة كما أن تنفيذ القانون هو كونه إليه بصورة حاصه، وبجانب حريته هذه في التصرف الفصائي، تمتد سلطته إلى سنود كثيرة عامة حرة، كإدارة دفعة الحرب، ونفسه انعام

وفرض الضرائب على الأموال، وصرف أموال الدولة في شتى
أرجاءه وتعبس العمد (الحكام) والموظفين .

« إن نعمة تعاوية الموحودة بين الحليفة والسبع
تلقى نعمة ونفقة العري من دام الحليفة صاحب لقبه بواجبه
في خدمة مجتمع الإسلامي، فإذ لم يعد أهلاً لمصاح شعبه ما
يربده منه بطل سلطانه، وفسح بعهده شرعي بين معاقد
وهم هذا الصبح والإلقاء عند الحجر الجسماني أو عند فهد
بحرية كوقوع الحليفة أسيراً في يد لمشركين والكفار

« ب. خيار رئيس المجتمع الإسلامي لا يمكن تركه
بظروف والصدف أو لأعمال العنف والصعاب بل يجب أن
بحري استفاد بعد التفكير العميق والاصل بحكمه المصحح.
ويشود بالسمانة تلك الصفوة المستحبة من أهل برأى، مدبر
هم وحدهم بقدر واد المرشح لدخالة. صالح ملء هذا
لمصعب التحليل م لا

فلا يمكن أن يكون مجموع الساحبين هو أمة المسلمين
كأن، أن الساحبين هم أولئك الذين عرفوا بعلمهم ومصلحتهم
وتجاربهم في أمور الدين والدنيا، وما حلالهم المصيبة هؤلاء
وحدهم يصلحون لأن يكونوا المحكمين في هذا الشأن
والنهم، أي إلى رحان السيف والقمم. يرجع أمر انتخاب
الإمام، وأعيي بهم مشاهير السحبات المدنية والعسكرية



به عند الإسلام، فالله هو الاسم الذي يصلح على سلطة
عنده في حفل بمصلحه العامة وعلى هذا المصواب يكون
سبب سبب هو «بيت مال الله» ولحمد لله حمد الله، حتى
الموظفون نعموميزون هم غرض الله

وعنا نحن أن نجد أصولاً وحده تدفع في
الشريعة الشريعة والعربية (الإسلامية) (لروايتها) كـ
سفر لرأي على ذلك

بـ الشريعة الإسلامية ذات الحدود والمسئومة والمبادئ
لذلك لا يمكن إرجاعها أو سببها إلى شرائع وقوانينها
(عربية)، لأنها شريعة دينية بعد فكر أصلاً، وقد
يحصن في العادة حلق بسـ حيثس، في الإسلام كـ مسيحية
أو كأي دين حر به عمائد مخصوصة بـ فرد بها، مما لا
يمكن بالطبع أن يعرضها أو تلك الدين مرلت فيهم إلى التقه
والحجث ولكن من الظلم والتحصى أن يصحها، لـ حمود
و بشده، كما لو لصفها بالمسححة لتهمة بـ صها، إذ يوجد
في أي نظام ديني عظيم لحضر حلق بسأ شيء أكثر من
محض عميدة.

أسس المجتمع الإسلامي

«وهي الثاوب لإلهي (الشريعة) إن طيبة هذه
الجمعية، الملتقة حول الدين، والمستكة بحج حكم به



هي سي تحدد معنى لغته والقانون، وهي بالنظر إليها وإلى
الأسلاف

مجموعة من لقر عد السائدة التي فرها لسبع. ما راسا
وب عن طريق ممثليه، وسلطانة مستمد من الإرادة والإدراك
وأنحلاف، يسير وعاد نهم

إلا أن التفسير الإسلامي للقبول هو خلاف ذلك فإن
صح أن الله هو رأس المجتمع الإسلامي وسائسه لأعلى،
والقبول لا سيء أهم بدته، والقاعدة القوييه هي بقاعه
التي تصبها المسرع الأعظم (الله) على شعبه المحذر
و لخصوع لهد لقانون بما هو و حب اجتماعي وفرص دسي
في لوقت نفسه ومن ينتهك حرمة أو ينشق عصا المطاعة
عليه لا تأثم تحده انصاف الاحتماعي فقط، بل وبقر ف حصيته
ديسه أيضا : لأنه « لا حق ثم لم ليس لله فيه نصيب » .

« لكن مسائل لغته كان مرجعها الأخير علم الكلام

(ابن الهوب) .

الإيمان الصحيح .

« هذا القانون، أو التشريعة، سي تورع لعادلة بالقسطاس
على الجميع بلا تمييز، يستدعي لإيمان اقوييه أساسا
فعني المسلمين أن يقر بانعهود التي يقصونها على أنفسهم
وليس نهم ن يستمعوا بمل مسلم حر لم بحرهم »



« وهذا لتفسير بالإيمان القويم إنما هو تفسير خدعي
 أدى بصوره خوهوية حتى به يرتفع إلى فكرة «المطلق»
 ومبدأ «لدرسة» ومن لمدحش أن يكون ذلك أقرب مهمم
 من لتفسير لالمادي لإقطاعي للإيمان صحيح، ذلك
 لتفسير أدى يرى الأيمان مبني من اسولاء و لتصور
 لتحصي وبتن في سريعه لاسلام يفسح واسع لتناول
 لتحكم لارده لتسرية وتعلو أعظم الأهمية على لتقصي
 لتبوي، لا على نص القانون حرفي بل لردة لتشر كافي
 مهمم كس لتخلي رابطة قنوسه وتكن قس كان بطلان أو
 صحة ي مبدأ قنوس مرهونا بامر شكلي أو نص حرفي في
 لتسريعه لاسلامية يتحلى ذلك بمفارسه بما لا يحصي من
 لتدعم لتكفيه في قوانين تجرمات فتعاقب الرضا في
 لتعود بجعلها مبرمة» هي قاعدة حره في نظر فقهاء
 لقنون

المساواة .

تحریم امر بأي شکل کن، تصور من كل أنواع
 المتعددة. طلال ي اتفق أو عقد عبر موكد لتسحة كل
 هذه حميرت في لتسريعه الإسلامية شئت من هذا الأصل
 وتسب على مبدأ لعدم (لتسريعه) وتكلمة أخرى يكون
 بعد لتز هذه المساواة في كل مرحلة من مراحلها، و لاثبات
 عليها إيمان هو حركت من التمسك



ولقد اعتاد عقبه يدوي أن يضع نصب عينيه تشب
كسبي مجر ن كلف رحمت إحداهما على لاخرى ، أعي
بعد وحق كل محوله ترمي إلى تطبيق نفس الحرفي
مدقري «خدمة العدالة» كما جرى عمناء انقانون عدل على
بسميه

« ومن بين المسائل القانونية التي عالجها من
الشريعة الإسلامية، الأصم لقانونه الخاصة بالشركة
المحدودة (القيراط) وبعض المصطلحات القانونية
لغية في قانون التجارة. وأب نوصيا صفحا عن كل ما
قد، فلا شك في أن مستوى الأخلاقي الرفيع الذي يسم
الحجاب الأكبر من شريعة العرب قد عمل على تطوير وترقية
مفهمي العصرية، وما يكس فصل هذه الشريعة الباقى
على من الدهور »

* أكون معي أن الشريعة الإسلامية مرجعيتها دينية ،
ن لمكره بدسه قد أعاققت تطور القانون الإسلامي
ان هذا الأسساح ليس لا سوء فهم لبلن الوحدة الفكرية
التي تتمثل في مصدر قوة الإسلام الرئيسي

إن علم القانون ليس إلا جزء من علم الكلام (اشولوجيا) ،
ورب كانت الشريعة الإسلامية، قد صرح بالتبقر طية
أكثر من لشريعة المسيحية بمقارنتها مع بحكم المدي ،

وكن يحب ألا يسبق كثيراً وراء هذا لتفسير ، فلم رددت
تأملاً لو حدث أن ما ذهب إليه هو المعنى الذي قصده فقهاء
المسلمين

بأن يفارق بين حقوق الله وحقوق العباد ليس فيه من معنى
أكثر من الفارق بين القانون العام والقانون الخاص والفكرة
الدينية بالأمر أثر عظيم ، وكن ليس بالمقدّر أن يدعى بصره
لمرء هذا التأثير مستمد مع أصبعه الأخلاقية التي نسود
القانون ، أي ، العلاقة التي تقترب غالباً لوحد بين بقوى عد
العدوئية والتعديب الأخلاقية ترحباً تاماً فأحكام اشركة
والصرح وشروط الشهادة وعلاقته بعد بالسند وعلاقة
المدعي والمدعى عليه ، وكل اتفاق أو عقد ينتهي فيه موضوع
علاقته قانونية ذات صيغة أخلاقية ، فهو أسمى درجة من أن
يكون محض مشقة ، فإثر من مثلاً شكل من أشكال المعونة
لمصادره ، لأن أمرتهم يعين المالك على الاحتفاظ بماله
﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾
(لمائدة ٢) وفي الحديث « الله في عون العبد ما كان
العبد في عون أخيه » (رواه الإمام أحمد) .

« وهكذا ترسم الأخلاق والآداب في كل مسألة حدود
القانون ، وبذلك جاء الحديث السوي « ما يس لله فيه سهم
ليس للمرء فيه حق » وسهم الله هو إرادته في محله كل



تخصص ما يستحقه، وليس له أن يحزر على ما يعود بغيره،
وأما لحد نفسها حراً وقد بلغا مرحلة «الحق لمطلق»
أي هو سبب المجتمعات لممددة فطبة

« إن لفقه حقيقة اجتماعية، يعلو قسم منها بالمرء
وقسم بالمجتمع، فكل شيء لا يصوي تحت لواء المصافح
سحفيه بخلق عليه اسم «حقوق الله» لأن الله في سرع
الإسلامي يقوم مقام سلطة المدينة Givitas وهو مبدأ
لروماني القديم ومن الحقوق الإنهية، للمواين سعة
باعتق والوصايا والأكحة وصلة الرحم وقانون البحر
وتحرره، ربما هذه المواين لا يمكن انعاصي عنها أو
تقيل من شأنها، لأنها متعلقة بمصلحة المجموع و
سعيه أصح «بالطام العدم»، وهي حارجه عن ردة الفرد

أما قسم الثاني من الحقوق، وهي الحقوق المعلمة
بالمرء وسئولة الخاصة فسمى «بحقوق العباد»، فإد
حعب الحرية بقطه البدء (لحرية هي أولى القواعد في
الشرع الإسلامي)، وحدث فيها المسلم قد وصلوا إلى
هاتين السحتين

١ - بعد الحرية حدودها في طبيعتها نفسها، لأن الحرية
المطلقة معها فاء البشرية، و لحدود التي نفق عنها
الحرية هي ما صطلح على تسميتها بالقواعد القنوية
(الشريعة)



٢ - سس في هذه لحدود اسطط و عذو ، لأب العابة
لمنوحاة من فرعها هي المنفعة و الصلاح و بحير بأعظم م
يسطيع انكرد او المحمزع أن سحي مهاب مدك المنعه
وهي لعابة سس يهدف إيه الشربعه . سب أيضا محدوده
ومعبدة

ن لمنحه خاطمه بلعيف على محتلف لاطمة لقصاية .
قد يكون م فيها بعض سعون على تعريضا بقدر عد لعمليه
لهذه الشربعه

سما ك م بفر د حليعة لدهي رصه ، فقد وهه حلقه
ملكاب تدرك لصفوق ، وأسمها حق امراء بوصفه فرد
في السلامة والحرية فاحرمه هي الحق الصيعي لكل
محلوق بشري ، أما البرق فهو سناء لتلك لقاعدة « كان
ادم و حواء وكلاهما حر » من هذه المبدأ سسحلص الفقهاء
امبادى الكثره

فلمراء أن يقتنى ما سسهي ، ويصنع بماه ما يريد ، لأن
متاع الدنيا جميعه حق لاسعمال اشتر واستعاده ولكن
الد . مقرر حق الملكية واحبارة وضع لهذا الحق حدا وناح
المرصه لكل مري في معرفة سمقدار منحصر به من مصدر
البروة العامة ، صباه لسطم الاجماعي



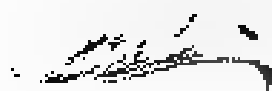
الأهم

كس يحصى من يظن ان يمكنه بوصفها حقا إنما هي غير محدوده، فهي في الواقع محدوده في صحتها
فهي في الهدف الذي يسعى به

بما ذهب إليه من هذه سبب يصحح بها حاله ويكفي
حاجه وجميعه من السعي لا السعي به لا السعي به وليعبره
سواء كان هو به أو غيره لغيره

فلو نظرنا إلى الشريعة الإسلامية منسوخة من
كبره و يعرف بوجهها من ما سمي بـ "حق
لا سعيه و السعي" فهي ترى في كل شيء لا يقع فيه سعي
وهو اسم السعي، فليس في نص الشريعة هو نوع من الحلول
لعملي بحجر على كل حال به شرعا هذه الشريعة حربه
على الاعتدال المسد في كل شيء واسع الصريح الوسط في
بهاق الشريعة كبره يثق تماما مع حكمه شرع و صيغه
لشريعة من حكمه لله في عداق لأنه وبعده على السعي

"ومما لا مرأى فيه أن الشريعة لم تدخل في جميع
لتفاصيل، حسبها أن تكون عددا معينا من بقايا داب
انطباع بشري ابارر فتبعها وبشرها. وقدما قال
بمنوعون لروم "بقره انقانون هي في الأمر و لبي
و السماح والعقاب" على أن الشريعة الإسلامية، داب
الطابع البشري به يست أن أصاغت مبدأين قانونيين
من سبق ذكره. وهما المقبولات والمستحبات فإد



سقطت نفسه اعندي من الشق الأول و أوصفا اليه سيدايس
بحديد يس ، ثم لديما أوجه حمسه بقانون انسانيه بشكله
شام

ب هذه سيدتي لقانونه عني تعدد أشكائها ، ثوب إلى
عديه واحدة هي برفه عدم (مصدحة) لديك فليس بهذا
بقانون لالهي مصدر و لتسرى هدف . لا سعادة تسر
ورفاهه وانعس لمافدة لا يمكن ان تحطلي رؤية هذه المعه
وان شق عليها ان تبصحها لأول هذه

ان لدوب لساند (لتربعه) ومعاهف بالعربية
« بصريل القويمه » هو نظام بصروب سكر استشاط
المسرى الذي يهدف إلى تسير بحاجات المسوية

ب شريعة الحسد اعنت لقيود الصارمة والمحرمات
المحتملة التي فرضتها شريعة موسى على ليهود ، وسحب
الرهبية المسححة ، وأعنت رعبها الصاذقة في مسابقة
الصيغه المنسرية ، والبرون إلى مسو هـ ، و ستحات إلى
جميع ححات الإنسان اعماليه في الحياة

يسرو ولا نعسرو ، تلك هي العاليم والاوامر التي كان
اسي سمعها اسي من رسل بهم « لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
وُسْعَهَا »
(البقرة ٢٨٦)



بـ الاسلام بعض المين إلى تصوفه . ولكن لا إلى نره .
 بـ عباد احملي به لا نره تعديت نفس و مانتها بالنفس
 و سائر الرسائل الأخرى التي يصعب لبدن تكنت
 نرائر السرية الطمعية ، به بحس لمومن على لمتع بـ
 « انطبات » نني نعم الله بها عليه . سرطنة ن بهم الحدود
 و حصص نسبة التي ورد في لفران . وهي ليست بـ كثيرة
 ولا بـ صارمة

بـ السريعة للإسلامية تحدد كل نشاط عملي محدد . فهي
 تسبح لمراعه و التجارة و كل أنواع العمل . و تعبر و ذلك
 لطفلس لدرن يعيشون على كواحل غيرهم . و نحم على
 كل فرد أن ينفق على نفسه من كدحه و كسبه . ولا يحتقر أي
 عمل مني أعنى صاحبه عن غيره و كفه دن لسون

بـ بـ « ريب » (١٨٢٣ - ١٨٩٢ م) « الإسلام هو دن
 لإنسان » فروع الشريعة الإسلامية تتسم بطابع حي . هو
 فسح أرحب امحالات بلاعمال الشريعة

ولما كان يسرع الإسلامي يستهدف منهجه المجموع .
 فهو بـ حوره سريعة تطوره . غير حامدة . حلاق شريعة
 (بـ ودية) من بعض الرحوة . ثم بها علم « ماد مـ
 تعمم على المطلق الجدلي الديالكتي . و يستند إلى البعة
 بها ليست حامدة . ولا تستند إلى مجرد العرف و البعدة .
 و مد سب الفقهية لعصمه تنق كذب على هذا الر ي فبقون

سے سب سے اچھی ن بنانے کے لیے یہ سب سب سے
 حیرت انگیز ہے کہ اس میں بھی لا سب سے
 و اس میں بھی سب سے کئی کئی اچھے ہیں
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے

سے سب سے اچھی ن بنانے کے لیے یہ سب سب سے
 حیرت انگیز ہے کہ اس میں بھی لا سب سے
 و اس میں بھی سب سے کئی کئی اچھے ہیں
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے

سے سب سے اچھی ن بنانے کے لیے یہ سب سب سے
 حیرت انگیز ہے کہ اس میں بھی لا سب سے
 و اس میں بھی سب سے کئی کئی اچھے ہیں
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے
 کے لیے یہ بھی سب سے سب سے لا سب سے

الانتهز

« تلك هي لميرات التي نسميها شريعة الإسلام في كبد
حقيقتها قد حرو عنى وضعها في رفع مكان، ونفسها
أحسن مدح علماء القلوب، وهو حبيب بها .

ومحمد القول : إنها سميت حتى أصبح عدسا أن سرسم
وجه مقدرة بسببها وبين فواعد وحرارة القواويل الإقطاعية
السائدة (بقصد في العرب) يوم ارد هزت الشريعة الإسلامية
« ما ما يفتقر إليه استرع الإسلامي . فهو ما كانت تفتقر إليه
جميع السرائع التي سبقتها وعاصرتها وكثير من الشرائع
التي لحقت بها ، أعني وجود مسحة من القوي وعحر في
لتوبيس و لتطيم تلك لأسباب التي أدت بالعرب إلى
الصعق السياسي . وكانت في الوقت نفسه مصدر ضعف
الذي تحل نظمهم القاسوي ... »^{١٠١}

شعبان ١٤٣٦ هـ - يونيو ٢٠١٥ م

(٢)

شهادة العلامة شاخت

والشهادة الثانية (في هذا الكتاب) تقدمها واحد من
علام المسشرقين الألمان، الذين ملوا إلى حد
لمكانة امرؤوته في الثقافة العربية حجة في اسر ساب
لأسسراقية بالدور لعربية وهو المسسرق علامه
«سحت - جوريف shach J» (١٩٠٢ - ١٩٦٩ م)

وايدي شعل بعد تحرحه في جامعي «سلاو» و«سرح
كرسي الأسادية في جامعت «فرايبورج» سنة (١٩٢٧ م)
و«كوسسرح» سنة (١٩٣٢ م)، و«جامعة امصرية» سنة
(١٩٣٤ م)، و«كسفورد» سنة (١٩٤٨ م) و«الحرائر» سنة
(١٩٥٢ م)، و«ليدن» سنة (١٩٥٤ م)، و«كولومب» سنة
(١٩٥٧ م)، سنة (١٩٥٨ م) كما شعل عضويه المحمم
العلمي العربي بدمشق. وكثير من المحمم والجمعيات
العلمية كما سرف على مجده بدارسات الإسلامية

وهو منحصص في لشريعة الاسلامة ومحقق كبير
من كتب الفقه الإسلامي ومترجم لكثير منها إلى
الألمانية، مع كنية الدراسات والبحوث عليها بالألمانية
والأجليزية والفرنسية. وله كذلك مؤلفات في نشاه
الفقه الإسلامي. وتاريخه وفريه وحكمه السبوة

شهادت عربيه لبرث الاسلام

الانتم

الإسلامية على مذهب الحنفي . وفي علم حماح القانون
الإسلامي وفي علم كلام الإسلامي كما حقق وبشر
كثيرا من النصوص التراثية الإسلامية في الطب والبارج .

يسعدنا شاح شهادته لحبر الحجة على

تمير الإسلام بأنه دس وذوله

تمير اسريعة الإسلامية و لفقه الإسلامي بشعور

لوحدة و لسوع في الفقه الإسلامي .

أن سلطة القانون الإسلامي هي فوق سلطة الدولة .

فرد تأثيرات الفقه الإسلامي في الثقافات القروسية سي

حورته أو بصلت به أو افتحت عليه .

يسعدنا شاح على ذلك كله فيقول

إن الصراع بين الدس والدولة أحد أشكال محتلفه

فهي المسيحية كان هذا صراع من أجل السلطة السياسية

من جانب هية كنسية منظمة عظيما متدرجا ومناسكا

يسهي إلى رئاسة علي . وكان القانون كنسي أحد أسسها

سياسة

أما في الإسلام . فم يكن هاك قط ما يشه « كنيسة .

والسريعة الإسلامية لم تستند مطلقا إلى تأييد قوة منظمة .

وعلى ذلك فلم يمس قط في الإسلام حصار حقيقي بقوى

دولة . لأنه ه طام المبدأ القاد بالاسلام

شعبان ١٤٣٦ هـ - يوليو ٢٠١٥ م

حب هو دس يسعى ب بظم الناحية القنونية في حياه
مسلمين قائم لا ينحد واحد .

ومن أهم ما أوردته الإسلام للعالم لمحصن قنونه الدسي ،
الذي يسمى « بالشريعة »

و الشريعة الإسلامية تحلف خلافها وصحاحا عن جميع
أشكال القسور ، بها قانون فريد في بانه إن الشريعة
الإسلامية هي حملة لأوامر الإلهية التي تظم حبة كل مسلم
من جميع وجوهها وهي شمس على احكام خاصة بالعباد
والنساء والدينية كما تشمل على قواعد سياسية قنونية
(بالمعنى المحدود) وعلى تفاصيل ذاب الصهارة وصورة
التحية وآداب الأكل وعادة ممرضى .

و الشريعة الإسلامية هي أبر ما يميز سلوب الحدة
الإسلامية ، وهي لب الإسلام ولأله .

واخصيصه الرئيسية التي تجعل التشريع الإسلامي على
ما هو عبه ، وتصم وحدته مع كل ما فيه من نوع ، هي
نظرة لجميع أفعى البشر وعلافتهم بعضهم بعض . بما
هى ذلك ما بعده قانونيا (legal) على أساس المفهومات
التبعية ، الوحب ، والمدوب ، والمتروك ، والمكروه .
و لمحظور وأدمج لقانون بمعناه الدقيق في هذا النظام من
الواجبات ، الدينية إدماحا تاما

ذلك نظام. فيها لم نتمثل نمثلاً كاملاً، كما نلاحظ
فيها رغبة من الناس لم تحدد تحديداً تاماً وموضع في صورة
واحبات دنية وأخلاقية. وقد احتفظ ميدان القانون بطبع
في حارس به أيعب. وأمكن للاستدلالات القانونية أن تسير
في حريقها الخاص. وسيرة ليدت. فهبات تمير و صبح من
المحار الديني الحارس والمحل القانوني بمعناه الخاص
الحقيقي

وبالرغم من أن التشريع الإسلامي قانون ديني، فإنه من
حيث الحرز لا يعارض العقل بأي وجه من أوجه فهو
يسب من عملية وحي مواصل فوق العقل، وإما شأ التشريع
الإسلامي من منهج عقلائي في فهم لمصوص وتفسيرها
ومن هنا كتب مطهر عقلاً مدرسياً (scholastic)
ال قواعد التشريع الإسلامي بما يصدق بقص و حودها فقط
لا من أجل عقلائيتها (بمجردة) وهي لا تدعو إلى مراعاة
العقل لحر في الأحكام دون روحها.

والتشريع الإسلامي ذو منهج مبهم. وهو يؤلف مذهب
مماسك. ونظمه المتعددة مر بطة بعضها مع بعض

ونحن في السريعة الإسلامية مودح بلبع لم يمكن
أن نسمى «قانون الفقهاء» (Jurist's Law) فقد أسأ هذا
القانون، وطوره فقهاء مخصصون انقياء بجهود خاصة.

البيان... لا يمكن أن يكون إلا بظاهرة و بدة بدة

شعبان ١٤٣٦ هـ - يوليو ٢٠١٥ م

فيها لعمم القدوسي، لا لدولة، بدور المتخرج، ويكون فيها
لمؤلفات علماء فقه يهود وكتب همد بعهد علي نو فر
شرطس همد

١ - أن يعلم قدوسي كان هو الصام لا سفرار د به
و مستمر د

٢ - وأن سلطه بدولة حلت محله سلطه حركي (هي
سلطه الفقه والفقهاء)، وكانت هذه السلطه من العبر حبت
فرحت نفسها على الحكيم و لمحكوم

وفد تحقق لشرط الاور بقص من لاجماع اندي له
السلطه لعيب من أصول الفقه الإسلامي، وحقن الشرط
الاني القول بأن أساس الشريعة الإسلامية هو حكم الله

وفيما يتعلق بسبعة بصفة خاصة فرما يظن أن
نظريتهم سياسية كان لا بد لها من أن تودي إلى وضع
نظريه (في الفقه) محلقة في الجوهر عن غيرها، ولكن
ذلك لم يحدث. ذلك لأن فقههم بوصفي (الاحياد) سابه
شان فقه الحوارج، إنما هو على اتصال وبق فقه ساسه،
كما أن الجماعات التي أحدث بهذه المذاهب طلب على
تصال وثيق أيضا بعضهم مع بعض حتماعيت رتقاف في
معظم اعصور، ولم تعرض لتسريع لمقهي الإسلامي (لدى

أصبح هذه مذهب (لا في عدلات ظاهرة بعض الشيء
كانت بقصص مدحهم لدسة لحده

ن تسريع الإسلام في أثر سير عميق في جميع
فروع العلوم في إلهام الكرخ (جمهوريه جورجيا) وذلك
حلال فترة تمتد من عصر السلاجقة إلى عصر المماليك
٤٩٤ هـ - ١١٠٠ م ٩٠٦ هـ - ١٥٠٠ م . ثم إن هناك
تأثير لتشريع إسلامي على فوس أهل الديانات الأخرى ،
من اليهود و الصاري مدح سمحهم تسامح للإسلام وعاشوا
في لدونة إسلاميه

فالسنة بحاجب ليهودي يبدو أن موسى بن ميمون
(ت ٦٠١ هـ - ١٢١٤ م) قد تأثر ببعض ملامح المؤلفات
الإسلامية في تصميمه لمادة المقارنة في مدونه بعنوان
ميسه تورا « (Mishnah Torah) وهو عمل موسمه
إلى مثله حد من اليهود ، ويثوب نص في تعيقه على المشقة
لدي كتبه بالعربية (و ذلك في تقديمه لما سمي بالقصص
لثمايه) يقول : « إلى حاجب لتلمود و امدر من قد أفاد
من تالاسعة بمقدمين و المأخرين و كتبر غيرهم ، و إنه
سعى على امراء أن يفسر لحقيقه من أي اسان بقولها
لكن هذه المسألة كلها لم يحجب بحث كاملا حتى الآن



ومن جهة أخرى فإنه بالنسبة للحنث المسيحي . فليس
هناك شك في أن الشرعيين بكبرى من الكنيسة المسيحية
شرقية . وهم لعاقبة وأموثوغيره (Monophysites)
(صحت لحيته لو حدة) و نسطوريون (Nestorians)
لم يرددوا في لأفاس بحره من قواعده لتتبع
الإسلامي^{١٠}

[illegible]

(٣)

شهادة برنارد لويس

والشهادة بأنه هي المستشرق سيمون برنارد لويس (Lewis, B) (١٩١٦ م) وهو مستشرق معاصر إنجليزي الأصل أمريكي الجنسية وإقامة حاليا تخرج في جامعة لندن وباريس ، وعمل استاذ التاريخ الإسلامي في جامعة لندن وكلية كورنيل وهو صاحب الدراسات لكثرة هي الخريف الإسلامية وخاصة الإسلامية وفي التاريخ التركي الحديث وفي دراسة وديبلوماسية عربية الحديثة وفي التاريخ الاقتصادي لسرق الإسلامي وفي المفاصلة بين المسيحية والإسلام

وأنه من أن هذا مستشرق كبير برنارد لويس يهودي الأصل ، وماهر للصهيونية ، وشديد لعداء ولافتراء على المسلمين ودمهم وفصاحهم أرسية ولقوميه وشديد لاستعداد لصانع القرار الأمريكي ضد الإسلام ومنه فإن دين كله به بسعة من أن يشهد بالإسلام باسمه بوضعه دين ودونية وبالسماحة في الانتشار الإسلامي وباعدن الذي تمر به بحكم إسلامي مع لسعوب غير المسلمة من ولشهادة على الطابع الصيني لبحملات الاستعمار التي بمددت به أوروبا في لعالم الإسلامي منه فبالإسلام من الأندلس أواخر القرن الخامس عشر الميلادي



سشهد «برنارد لويس» على ذلك كله. فيقول
 لقد نادى مؤسس للمسيحية «تباعه» بـ «أعطوا ما يقبض
 لقبصر ومثله»

ما مؤسس الإسلام فقد جعل من نفسه «مسططين»
 (٢٧٤ ٢٣٧ هـ) فهي حياته أصبح المسلمون جماعته
 سياسية ودنية كان الرسول بعده المطلق. بحكم أرضا
 وشعب. وبمضي بين الناس ويجمع الصرب. ويقود
 الحيوث. وبسائر الدول الإسلامية ويحوص الحرب»
 ولقد كانت الخلافة تضم حكم حدود الإسلام وحل
 بين مكان القرابة كأسس للهوية الجماعية والولاء. كما
 حل محل عرف وأفره بوصفه قانون الجماعة

وبما كان سيج القسلة يحتل منصب رئاسة على أساس
 لمؤسسة لصورة للمصلحة. وهي مؤفة يمكن إلغاؤها. فإن
 محمد ﷺ جاء إلى الحكم على أساس من الامتياز لديي
 المطلق. وسجد سلطه لس من الطرف لمحكوم. بل من
 الله

ومن الأمور التي سنرعي لطرر به يسم تتحدث
 لسياسة العربية عن «لمدية» و «الاح» و «لدولة» و
 «السب» كمصدر بسلطة. في الإسلام التقليدي بعد الله هو
 المصدر النهائي بسلطة. فالجماعه مه الله. وممتلك



ما لله، وكذلك الحال بالنسبة للجنس والعبائم البحرية،
وأن أعدوها فهم بالطبع «أعداء الله»

وبما أنه لا يوجد إلا إله واحد وقانون إلهي واحد، يجب أن
يكون هناك حاكم أعلى واحد على الأرض يمثل الله ويطلق
الفتاوى

ففي عهد الخلفاء الراشدين حدد أن الحكومة هي
المؤسسة الدينية، ولا يوجد غيرها

لقد وجدنا العرب في العرب دولة ودينا «سابقين
لهم»، هما الإمبراطورية الرومانية والكنيسة المسيحية،
وكل منهما قد تطور في اتجاهات مختلفة، بدءا من أصول
متشابهة، واحتفظ كل منهما بمؤسساته وطبقاته الحاكمة
وقائمه، وقد عثرنا، لعراة كنيستهم وفيلسوفهما وعرو
هم فهم وحاجتهم لحاضنة بهم في إطار البنية مردودة
بلكن لروماني والمسيحي

أما العرب الفاتحون في لشرق الأوسط وشمال إفريقيا،
فقد جاءوا بدينتهم، وأوجدوا نظام حكم خاص بهم، لا فرق
فيه بين الكنيسة والدولة لكونهما متساويين و للرئيس
المطلق لهذا النظام هو الخليفة والواقع به يمكن يوجد
في المفهوم الإسلامي مقابل حقيقي لمثل تلك الأصد د

ديني رديوي، روحي ورمي، كهنوتي وعلماني، وحشي



المقدس و لمدني و به بصهر بل هذا صدد لا بعد
وقت صوب حداء. حين استحدثت كمات حدود لتعير
عن مهاديه حديد. أما في العهد الأول للإسلام، فلم تكن
لثائبه بي بدل عليها تلك كلمات معروفة، لئلا لم يكن
هناك من كمات لتعير عنها

ولقد قيل إن حليته بجمع في و حد من سحصى
لأبا و لإمبراطور. على أن تشبهه معص. فلم تكن بحليته
وظائف مادية أو حتى كهوية. ولم يكن يدعى لتعليم
لرسمي رحل الدس من لعباء. ولم يكن و حه عرص
الدين ولا تفسره، بل كان واحده هو دعمه و حماينه، وإيجاد
الظروف التي من شأنها أن تمكن من العيش حبه
اسلامه صالحه في هذه الدنيا، وبذلك يعدون أنفسهم
للحياة الآخرة. و لتحقيق ذلك بوجوب عليه أن يحافظ على
لنفس و لظلم من حدود الإسلام و أن يدافع عن هذه
الحدود ضد لهجمات الخارجية، و كان من واحده ما أمكه
ذلك توسيع تلك حدود. حتى يصل العالم كله. عندما
يحين الوقت إلى اعناق الإسلام

و ان وقع أن يدي عرث سبأ لوسطى. لم يكن
لمسلمين بل كان الإسلام به

فقد كان المتصوفون والمثرون المحجورين، و معصمهم
من الأتراك، يتفنون بين القبائل التي به يوم حصاعها فيس



وراء سهر، شروب لدس السيط، ديس لكعاج، لدى اردهر
على لحدود بيس لإسلام و ثوبية

وحس قال "رييسارد نور R Knolles" وهو مؤرخ
لاتر ب في عصر الملكة إليزابيث (١٥٣٣ - ١٦٠٣ م) بان
الإمبراطورية التركيه هي اربع ب بحالي للعالم، كان يعر
بذلك عن لشعور بعم في وروا شفي حبة بصراع بين
أوروبا والأتر ك كان هات ترفع ويرت من كلا بحسين
وكان الأتر ك هم لحاب الأكو نسما

وعندم سهي الحكم العثماني في أوروبا، كانت لأمه
المسيحيه اسي حكمها لعثمانيون حلال عدة قرون لأتر ب
هات سعاد و ثقافتها، ودي باتهم وحس، إلى حد ب،
بمؤسستها، كن هذه الأمور بقت سببهم و حبره لاسشاف
و حودها لوطنى لمسفن اما اسباب و حقله فببب فيهم
ايوم مسلمون و باطرون بأدعة اعوسه .

بن اهل احس في الساطق الشى عرب (من الأتر ك) قد
بشعروا، بدورهم، بنحس كبير في اوصاعهم، وقد حلب
بحكومة الإمبراطورية العثمانية الوحدة والأمن مكان
الصراع والفوضى، كما برتت على العرب نتائج حمادة
واقتصاديه مهمه



ففي خلال حروب انتح قصى على قسم كبير من الارستقراطية لورنية القديمة ممالكه بالأراضي وسحت ملاكها لى لم يعد لها مالك على شكل قطاعات بلحود لعثمانيين، على أن الإقطاعات فى لطام لعثماني كانت بصورة أساسية محبة تعطى لصاحبها الحق فى تحصين العائلات، وكانت من الحجة المضربة على الأقل تمتد حول الحياة أو لفترة اقصر، ولكن كان لحق فيها سلفا عندما ينوقف صاحبها عن قيام بالخدمة العسكرية ولم تكن تطوى على حقوق ورنسة ولا سادة فصاعده من جهة أخرى كان الفلاحون يتمتعون بوع من الاملاك لورني للأرض، وكان اللطام العثماني يحمي هذا الملاك من النهيت ومن تركيز الملكية معا وكان للاحون بتسعون بقدر من بحرية فى حقولهم، أكبر بكثير من دى قبل، وكانت الصرائف اسي بدفعونها بقدر بصورة محففة، وتجمع بطريقة سياسية، وذلك بالمقارنة مع كان بحرى فى أنظمة الحكم السابقة والمحاورة

هذا الأمر ولا زدهار كان بهما دور كبير فى جعل للاحين يتقبلون لواحى الاخرى الأقل حداثة فى لحكم العثماني. وهما بصران إلى حد كبير الهدوء الطويل لدى ساد



بولايات العمدية حتى تفجرت لأفكار لقومية انتي حواء
من عرب

وحتى عمية « لدر شرمة Deushrime » وهي عمية
الجمع لقسري للأولاد من بين الفلاحين لمسيحيين من
أحر حبيدهم في لحيش لعندية وقسي خدمة أسوله لم
تخلص من روح إجابيه فهذه الوسيلة، كان أقل القرويين
تأثراً باستتيع أب يرنقي إبي أعلى المراكز وأكثرها يهوداً
في الإمبراطورية (لعندية) وقد ارتقى الكثيرون للعمل،
وأحضر أسرههم معهم وهو شكل من أشكال امروية
الاجتماعية كان مسجلاً في المجتمعات لأرسنارية
للغالب المعاصر للعثمانيين

كتب إمبراطورية لعندية، بالإضافة إلى كونها عدواً
خطر ذات سحر قوي كـ المسجونين والظلمة
يحبسون إليهم يفرص لي يباح بهم في ض التسامح
لعنماني وكان الفلاحون لمسحوقون بطلعون بأمن إبي
أعداء أسيادهم وحتى « مارتن لوتر » (١٤٨٣ - ١٥٤٦ م)
في مؤلفه المسمى « لصح بصلادة الأترك » لدى بشر
سنة « ١٥٤٩ م » قد حذر بأن الفقراء المصطفين على يد
الأمرء وأصحاب الأملاك والمواطنين الحشعين، يعصبون

على الأرحح لعيس في ظل الأثر كمدلا من المسيحيين من
أمثال هؤلاء

صحيح أن فرنسا وروسيا قد حاربوا شجاعة ضد
الأتراك. لكن فلاحيتهم لم يكونوا يهتمون بانتصارهم
وحتى المدافعون عن النظام القائم كانوا يهتمون بالفعالية
السببية والعسكرية للإمبراطورية لركنة وكان حراء
كسر من الأدب العربي الذي سمح في أوروبا حول التهديد
التركي، بهم بمرأى النظام التركي وحكمته كعاصمه في
تقيده

عندما وصل «فاسكر د حاب» (١٤٦٩ - ١٥٢٤ م)
إلى «كلكوتا» في إته التي بحث عن المسيحيين واستواين.
وكان هذا بلحيصا صادق للدوافع التي رسلت البرتغاليين
إلى سببا كما أنه بدحض، مع بعض شهود، موقفهم من
«الجهاد» الذي كانت رحلات (برتغاليين)، بمعنى من
المعاني، حو سامأحر، عليه، كان الشعور الديني قوئا
بدي سرتغاليين الذين ذهبوا إلى الشرق. فكانت رحلات
الاستكشافية بعد صلا فوسب، ي سمر الرحلة استعداد
بلاد محتلة وبحروب صليبية وكذا حاصه العدو

الإسلامي نفسه



الأخضر

وَعَدَدُ وَحُلِّ الرُّعُوسِ إِلَى أَمِيَّةِ الشَّرْقَةِ كَمَا
حَصَرَهُمْ هُمُ الْغُزَى الْإِسْلَامِيَّةُ مُصَرَّرٌ بِرُكْبِ وَفَارَسٍ وَالْهِنْدِ
وَكَبَّ هَمَّةُ هَذِهِ الْغُزَى هِيَ نَتِى طَاحُونُهَا
وَبَعْدَ الرُّعُوسِ جَاءَ الْأَسْبَابُ وَتَرْسُوسُ وَالْإِنْكَلِيرِ
وَالْهَيْسُوسُ، وَقَدْ أَسْهَوْنَا فِيمَا بَيْنَهُمْ سِطْرَةً وَرُويَةً عَرَبِيَّةً
عَلَى فَرْبَقِيَا وَحُوسَى أَسْبَابُ دَانَسٍ حَتَّى الْقَوْلِ أَعَشَرَسَ ٦٩

[illegible]

(٤)

شهادة مارسيل بوارار

والشهادة الرابعة هي للمستشرق لسويسري «مارسيل بوارار» الذي يشهد للإسلام بالتميز بوصفه ديناً ودولة معاً وللغالبون الإسلامى بالتميز عن القسوس لوصفى العلمائى، سواء فى المصدر، أو فى المقاصد لأمر لدى يعنى تميز المصوم القابضة فى حضارة إسلاميه، وحظر وحط محولات عممه القسوس وحركه لحبة ولاحضاع فى عالم الإسلام بما فى ذلك من مصادمه لتصورات الفلسفية للإسلام إزاء الكون والمكانه لإنسان فى هذا الوجود كما بعددها الإسلام

بشهادة «مارسيل بوارار» على هذا التميز والامتنار الإسلامى، فصول

«ومن لم يجد أن يذكر فرقاً جوهرياً بين الشريعة الإسلامية والتشريع الأوروبى الحدث سواء فى مصادريهما المتحالفتين أو فى أهدافهما النهائية

فمصدر القانون فى الديمقراطية العربية هو ردة

الشعب

وهذه لكتاب واحد داخل لمجتمع
نام الإسلام، هلقون صدر عن الله
وساء عليه نصير لهدى الأساسى الذى سنده المؤمن
هو سجد عن سجد لى الله، باحره روحى، وسقيه به
فاسمطة فى لإسلام تعرض عدد من معيير لأحلافه
سجد سجد فى القديع العربى بأن سجد الداس المعيير
حسب الاحياحاح والرعاع السائده فى عصره

٧٠ سورة حمد عبد الملك لاسلافى بدار الإسلام
عدد ١٩٩٣ م. بدار الإسلام
نسخ (٣٦) طبعه بدار الإسلام ١٤٢٣ هـ ٢٠٠٣ م

(٥)

شهادة لامبتون

وعلى هذا لدى درب درب بيمبر الإسلام - به دس ودويه، ومفتاح
سما من عبادة وميرد مع ذلك بالرفص لكهانة لني
عريف ادوية لكسيه الاورويه علي هذا درب ناني شهادة
احمسه لمستشرق «لامتون (ك. س.)» الذي يقول

«إن لدى في الإسلام لم يكن مفصلاً عن
سياسة، كما أن سياسته لم يكن مفصلاً عن الأخلاق
وبعد تنوير في ادوله الإسلامية، بالدريج مجموعة من
الأفكار السياسية الإسلامية»

* «إن سلطة الإمام كانت، بسلطه، نفوذه يهدف إلى
تطبيق الشريعة الإسلامية. والدفع عنها، فقد ورد عن
الرموز بنية سبب من القضاة والتفدية فحسب، ما
لسلطة لتشريعية، فلم يكن له منها شيء، بل إن سلطته في
الاجتهاد كانت محدودة. إن هذه السلطة، فيما يبدو، قد
أب إلى الأمة في مجموعها، وأمرهم من الإجماع ليس إلى
حصريها في العلماء»

١١ لا بد، فكر سياسي عند المسلمين، به اسم دكتور عرب (١٩٦٤)

١٢ لا بد من ٣٢ ٣٤ ٤٩ مصنف محمد بن زب محمد

محمد هير سمهي ي يقيم وتحقيق د ساكر مصطفى به جوده د

نوي صعد كويي سد ١٩٧٨ م



(٦)

خلاصة في خاتمة

ورد حارب في حاد هذه لسيادت ان عدم خلاصة
نما كنه هؤلاء المستشرقون أنكر عن
طبيعة السيرة في لدونه لإسلامه
وسميرها عن جميع سلسلات في لدون بني عرفتها
انحصارات الأخرى

وعلى لقانون لإسلامي، وفقه لشريعة الإسلامية
متمم عن بقايس لأخرى من حيث لفلسفة ولما قصد
ثبت يقدمها خلاصة هذه لسيادت بصوص أصحابها
في هذه الحائمة لهذه بشهادات

- ١٠ -

«ان من مجتمع لإسلامي بعمل بوصفه باب ذويه .
أو رئيس حكومه أو بوصفه حبة برسون وحناء
برسون ما هو بو ربي رباله بروحه رواب كبا يؤثر عنهم
في الحقيقة صفة لباية أو بو كاله بنعيد رسالته، ونعصية
المصالح لدببه وديورية بمجتمع لإسلامي (وليس
في هذه الامور ما يصفي على لحليقة صفة لهادسة، ويسمه
بمسم الكهروب كما دعب بهذه البسمة هتات حركه
معبة في تاريخ لعانه



إن سلطه حلقة كرئيس ديسي لا يمكن أن تعد سلطه
حربه او بابونه مثلاً، فلهز متحوردها من سلطه الكهوت
لان حكومة المسلمين ما كانت في أي زمن او طرف حكومة
ديسه، ولا يوجد فيها تعاقب رسمي والإمام، في سلطانه
ديوي ليس سيد (رئاً) إله وكيل جماعة المسلمين
و عماله يستمد قوتها وقوتها من مبدأ الفاضل إله الأمير
يحب أن يضع نصب عيه مصلحه المجموع، وكما يحب أن
يقدم لوكيل حسب ما صحح على ما تحره لموكله وسيده
كذلك يحرم على حلقة أن يسرشد بالله

و حلقة لا يملك أي مقدرة على تحرير الغروب، بل هو
مصر إلى سفيهه بعد قيره

إن المصلحة القوييه موجوده من حلقة والشعب
بفلي متية وثقة بغير ما دام حلقة صالحا بقدر حبه
في حمايه المجتمع الإسلامي فإذا لم يعد أهلاً لمصح
شعبه ما يريد منه، بطل سلطانه، وفصح العقد سرعاً من
المتعاقدين. »

- ٢ -

إن احبار ديس المجتمع الإسلامي لا يمكن تركه
لظروف و مصروف، ولا عمل لعف واضعيان بل يجب أن
يحرى اسفاؤه بعد لتفكير لمي و لتأمل لحكمه بامح.
ونقوم باستقائه ثلاث لصغوه لسحبة من أهل لرأي، الذين



هم وخدمهم بفدور ان لم يرجع للخلافة صالح لملء هـ
سبب التحليل م لا

فلا يمكن ان يكون مجموع له حسن أمة الإسلام كلها
ب ما حبسهم وبك الدين عرفو عمنهم، ومبرلهم
رجع ربه في امور الدين و الدين، وب خلافتهم لمنية، هؤلاء
وخدمهم بصحون لا يكونوا لمحكمين في هذا الشا
والهم أي الى رجان سيف والفلم مرجع أمر بنجاب
الإمام، وأعي بهم مساهير شخصيات المدنية والعسكرية
أصحب لحن والعقد، هؤلاء محولون، باسم المجمع
كله، ب بشرطو لا اشتراك شكل لربا بعد أو بواحب الذي
ستق منه سلطة لأمر، ويعيرون مقدار بطاعة ب حبه به من
لرعة

- ٢ -

ون الشرعة الإسلامية لا حدود مرسومه
ولسبدي اتسه، لا يمكن رجاعها او سسها إلى شر نعا
وفرييت (لعرسة) لأنها شرعة دينية تعبر أفكارا أصلا،
فالفقه والقانون بالنسبة ب (حسن العربيين) هو مجموع
من القواعد لسانده لتي أفرها الشعب، إما رأب وإما عن
طريق ممنليه، وسلطانه مسمد من لارده والإدراك وأحلاق
اليسر وعاداتهم

لأن مفسر الإسلامى للقانون هو خلاف ذلك
فكل مسائل لنفسه الإسلامى مرجعها لأحير عنه الكلام
(بلاهور) وهى نسيب إلى الإسلام فربما ساسا
والأحلاف والآداب هى التى رسم حدود القاسون فى كل
مسألة من المسائل و لخصوع لهذا القانون إنما هو واجب
احتماعى وفرض دسى فى الوقت نفسه ومن يتهاك حرمة
أو يسى عصا الطاعة عليه لا يتم نجاهه بطاعة لاحتماعى
فقط. بل وبقرى حظه دسبه بصر و سريرة لاسلامه
بورع لعدالة على جميع. بلا نصوص

* «وان مستوى لأحلافى لرفيع دسى رسم لجانب
الأكرم من اشريعة الاسلام قد عمل على توير ورفقة
مفاهيم العصرية. وهذا يكمن فصل هذه سريرة الباقى
على مر الدهر

* «ومع هذا. فإن شريعة الإسلام تفسح أوسع المجال
لتحكم لأرادته لبشرية وعلى اعظم لاهمة على القصد
القائوسى، لا على نص القانون الحرفى»

* «وان لمرجعية تدبسة لشرعية لاسلامه لم تعق
تطور القانون لإسلامى فهو بدوره سريرة تصويره عبر
حامده. بتغير تعبير الظروف والاحوال و تقبل أيضا
فى هذه الشريعة عرصه للتبديل والتعبير بصر بلا سمع
وانطبق

بسم الله الرحمن الرحيم
 معروف وأعدده، بم هي سكن من سكن القرع عبر
 مكتوبه التي كس في نفرة على صبح يدون وتبديله
 وبحوره «هـ» اسمهم حب فهو عبد الله حسن، فعدها
 يكون الاستحسان (الاستعانة) بتا موافق لنظام العام
 غير مخالف للأحلاق لخدمة ربح مصادقو عبد لسريعة
 العامة، كان به ذلك فهو لقابول، لاس كان لحرء المصم له
 * ولفارق بين حقوق الله وحقوق العباد ليس فيه من
 معنى أكثر من لفارق بين القانون العام وقانون الخاص.
 ومفكرة الدسية بالرب أثر عصبه، ولكن ليس بالمقدار
 الذي بطله لمرء، هذا لتأثير مستمد من الصيغة لأحلاقة
 التي بسود لقابول، أي من علاقته التي تقترب عبد برب
 ليس فهو عبد تقوية و تعاليم الأحلاقه بربها تمام
 وكل صافي و عقد به فله م صوغ علاقته قانونية ذات
 صيغة حلالية لهر تسمى فرحة من أن يكون محص مفعه
 رليس هذا بفسون لاسلامي، لإلهي مصدر و سرى هذا.
 إلا سعاده البشر وركاهه بقدا عبد السريعة الإسلامية القيود
 بصادره و لمحرقات بمحتصة لتي فرصها شريعة موسى على
 يهود و بسحت ارمادية بمسيحة، و علت رعبتها تصدقة
 في مبادره الصيغة لشريعة و لمرول، بي مستراها، و مستجاب
 بجميع حاجات لإنسان انعمليه في حياة



- ٤ -

"وَأُولَئِكَ أَقْوَامٌ اتَّخَذُوا الْأَسْلَامَ لُزُومًا وَلَمْ يُحِبِّواهُ
الْحَرِيرَةَ

وَلَقَدْ وَصَلَ بَعْضُهُمْ فِي الْحَرِيرَةِ إِلَى سَبْحِينَ

١ نَحْدُ الْحَرِيرَةِ حُدُودَهَا فِي طَبْعِهَا عَسِيهَا، لِأَنَّ الْحَرِيرَةَ
الْمُصَدِّقَةَ مَعَاهِدَ فَيَاءِ الشَّرْعِ، وَ لِحُدُودِ نَتِي تَفْهِمِ عَمْدِ
الْحَرِيرَةِ هِيَ لَشَرْعِيَّةٌ وَ لِقَوَاعِدِ لَهْدِيَّةِ

٢ وَلَيْسَ فِي هَذِهِ حُدُودٌ سَطْحُطٌ وَ عَمْرٌ، لِأَنَّ عَمْدَ
لِتَوَحُّدِهَا مِنْ فَرْصَةٍ هِيَ الْمَصْدَقَةُ بِإِصْلَاحِ بَعْضِهَا يَسْتَطِيعُ
الْعَمْرُ أَوْ الْمَحْصُوعُ أَنْ يَحْيِيَ مِنْهَا تَدْرِكُ الْمَصْدَقَةَ لَنِي هِيَ
الْبَصْرَةُ مَحْدُودَةٌ وَ تَفْهِمُ

وَلَمَّا كُنَّا لَعَمْرُكَ هُوَ حَرِيرَةُ اللَّهِ فِي رَحْمَةٍ، فَفَقْدَ وَهْمَهُ حَافِظَهُ
مَلِكُكَ تَدْرِكُ الْحَقُوقِ، وَأَسْمَاها حَقِ الْمَرْءِ بِوَصْفِهِ فَرْدٌ
فِي السَّلَامَةِ وَالْحَرِيرَةِ فَالْحَرِيرَةُ هِيَ لِحَقِّ الطَّيْمِيِّ كُلِّ
مَحْدُوقٍ يَتَرَى، أَمَا أَرَأَيْتَ لِهَذَا شَيْءٌ تَدْرِكُ الْقَاعَةَ

فَلَمَّا كُنَّا أَنْ بَعْضُهَا يَشْهِي، وَيَصْغِي بِمَالِهِ مَا يَرِيدُ، لِأَنَّ
مَتَاعَ الدُّنْيَا حَمِيمُهُ حَلَقِ الْأَسْمَاعِ الشَّرِّ وَاسْتِغْنَاهُ. وَلَكِنْ
اللَّهُ، مَصْرُوحٌ لِمَلِكَةٍ وَ حَيَارَةٍ، وَصَحَّ لِهَذَا الْحَقِّ حَقٌّ،
وَأَتَجَّازِ الْمَرْصُوعَةَ لِكُلِّ أَمْرٍ فِي مَعْرِفَةِ الْمَعْدَارِ الْمَحْصُوعِ لَهُ مِنْ
مَصَادِرِ الشَّرْهِ الْعَامَّةِ، صَدَقَ لِبَطْنِ الْأَحْتِمَاعِ.

وَلَشَرْعِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ حَرِيرَةُ عَمْرٍ لَا عَمْدُ وَ لَعَمْرُكَ فِي

كل شيء، وإساع الطريق لإرساء في شفاق أشروقة، لكونه
 بنمو تاما مع حكمه الشارح وطبيعته لشرعية من حكمه الله
 في عهدي لانه ويعده على بشر
 وبعد بحرق عني رجع لشرعية لاسلامه في أرفع مكان،
 ونفلهها حل مديح عماء لفتون وهو حبيب بها "
 (من شهادة بـبيلانا) -

5 -

«ومن المفيد أن نذكر فرقا جوهر بين الشريعة
 الإسلامية والتشريع الأوروبي الحديث، سوء في مصدريهما
 المختلفين أو في أهدافهما النهائية
 فمصدر الفاسون في الديمقراطية العربية هو (رده
 الشعب وهادفه الصام وأعدى داخل مجتمع
 ما في الإسلام فالقانون صادر عن الله، وبإاء عليه يصير
 الهدف الأساسي لدى بشده المؤمن هو البحث عن المقرب
 إلى الله بحترام الوحي، والتفدية به فالسلطة في الإسلام
 تقصر عددا من المعايير لأخلاقية بينما تسمح في
 الطابع العربي، بأن يختار بين المعايير حسب الاحتياجات
 والرغبات لسانة في عصرهم»
 من شهادة «مارسيل بوارار»



٦

« لقد عرفنا المسيحية اسراعاً من نديين والدولة
وكان هناك صراع من جانب الكنيسة من أجل السلطة
لسياسية

وكان القديون الكسبي أحد لأسلحة السياسة للكنيسة
في هذا الصراع

« كما في الإسلام، فيه يكن هناك فقط ما شبه « كنيسة »
و سرعة الإسلامية لم نسد مطلقاً أي تأسد فود منظمة.
وعلى ذلك فلم يسأ قط في الإسلام حذر حففي بين لدين
و ديونه وصل بمبدأ القائل بأن الإسلام من حيث هو دين
سعي ب بظم لباحة لقانونية في حماه لمستحسن قائما
لا يتحداه أحد »

٧ -

« ومن أهم ما أوردته الإسلام للعالم المتحضر قديوه
لديني الشريعة »

والشريعة الإسلامية، مختلف حنلقا و صحا عن
جميع أشكال لقانون ، بها قديوه فرد في ديه دن
اشريعة الإسلامية هي جميع الاوامر الإلهية التي نصه
حباة بمسلم من جميع وحوشها وهي تشمل على حكم
خاصه بالعادات والتساعار أدبية، كما تشمل على قواعد

سببه وفيه. وعلى بعض ذب الطهارة وصور لنحة
رد ب لاكن. وعبد ده المصري ومع ذلك، فهناك تمبير
واصح بين المحل لدى محسن والمحال بقانوني معده
الحاصل لخصتي

ولسرعه الاسلاميه هي ابرر ما بمير نسوب لحياء
لإسلاميه، وهي لب الإسلام وللبابه

* ونبرعه من أب التشريع لإسلامي قانون ذيبي، فإنه من
حيث الجوهر لا يعارض لعقل ناي وحده من الوجوه، فهو من
سنا من عمية وحي متواصل فوق لعقل، وإنما سنا تشريع
الإسلامي من مبهج عملا في فهم لنصوص وتفسير
ومن هذا كتساب مظهرا عقبا مدرسا، وقواعد لتشريع
إسلامي لا يدعو لي مرعه لمن حرق في للأحكام دون
روحها

ونحن في اسرعه الاسلاميه نموذج سبع لما يمكن أن
تسمى قانون لعقهاء فقد اشبه هذا الماسوب وصوره لعقهاء
متخصصون نبيء بجهود خاصه.

* إن التشريع الإسلامي يخدم مثالا بظاهره فريدة يقوم فيها
العلم لقانوني، لا الدولة، بدور المشرع، ويكون لمؤلفات
العلماء قوة القانون



شعبان ١٤٣٦ هـ - يوليو ٢٠١٥ م

ولقد اعتمد هذا على شرطين

وبهم أن العلم القانوني كان هو المصدر لاستقرار داته
واسمراه

وثانيهم أن سلطة الدولة حيث محلها سلطة أخرى (هي
سلطة الفقه والفقيه) وكانت هذه السلطة من العلو بحيث
فرصت نفسها على احكامه و لمحكوم

وقد تحقق لسرر لأول فصل مد لإجماع لدى به
اسلحه العيب بين أصول الفقه لإسلامي . وحقق لسرر
شأن القول بأن اساس الشريعة الإسلامية هو حكم الله

« ولقد أثر التسريع لإسلامي تأثير عميق في جميع فروع
العلوم كما أثر على فوائين أهل لديانات الأخرى من
اليهود والنصارى الذين شتمهم بسامح الإسلام ، وعاشرو
في ابدولة الإسلامية فلم يرددوا في لافس بحرية من
قواعد التسريع لإسلامي .
(من شهادة « شاحت »)

٨٠

« إن الدين ، في الإسلام ، لم يكن منفصلاً عن السياسة ،
كما أن السياسة لم تكن منفصلة عن الأخلاق ولقد
بلورت في الدولة الإسلامية بالتدرج مجموعة من
الأفكار السياسية الإسلامية

ب سبطه الإمام كات سبطه بوبصا يهدف بي تطبيق
شريعة إسلامية و دفاع عنها، فبعد ذلك (الإمام) عن
الرسول نبى سلطتين قضائية، و تنفيذية فحسب، أم
سلطة شرعية فهو يكن به نبي، بل ن سلطته في
الأحكام كات محدود، ذب هذه السلطة قبل بدو، فله
لت بي الأمة في مجموعها ب برغم من الإجماع بمثل لي
حصره في العلماء

(من شهادة «المتروك»)

وبعد

هكذا شهد هؤلاء لعلماء زهم من زمر أساتذة
الاسنن و على تميز الإسلام

تميز صفة لسنه في بصد سياسي لإسلامي عن
نظم تكهنية و عن نظم انعمانية حميدة فهي
سنة مديونة ب رسالة إسلامية و مرجعية دسنة

و مبر الفقه الإسلامي فقه الشريعة الإسلامية
و فونها عن اقوال بين برصية بمصدره إلهي، و رسالته
الإحلافية أنى برسم لحدود لها الفنون لدى يعي في
ذ ب لوقت تحقيق بصفه الإنسانية، و لمصلحة اسرعية
بمجرد بمجتمع إسلامي



سپتمبر ۱۴۳۱ھ - یونیو ۵ ۲۰۱۰م

بصیرت یافتہ دُعا سلامی دہشتگردی سے محبت نہ کرے
 تہذیبِ اسلامیہ کے لئے تحریکِ اسلامیہ کے علمبردار
 مسلمانوں کے لئے، دُعا سلامی، دُعا سلامی، دُعا سلامی - دُعا سلامی - دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی

دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی
 دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی دُعا سلامی

المصادر والمراجع

* د حمد عبدالوهاب لإسلام في الفكر العربي، طعة
لأهرة، سه (١٩٩٣ م)

* ساسلاد، لافور والمجتمع، مشور ككب (ثوث
لإسلام)، برامة حر حبس فبح الله، طعة بيروت، سه
(١٩٧٣ م)

* شاحب ثوث لإسلام، طعة بيروت، سه
(١٩٧٨ م)

* لامتون، الفكر الساسي عد المسلمي، مشور
ككب (ثوث لإسلام)، طعة لكوب، سه (١٩٧٨ م)
* نوبس برارد ثوث لإسلام، طعة لكوب، سه
(١٩٧٨ م)

د محمد عمارة، اشريعة الإسلامية والعلمانية
العربية، طعة لأهرة، سه (٢٠٠٣ م)



شعبان ۱۴۳۶ هـ - يونيو ۲۰۱۵ م

الفهارس

١ عوامل تفوق الإسلام

٥ شهادة لعلامة موحومري و ب

٩ ١ الأهداف

١٠ ٢ لرحي لفرسي

٣ ثراء شر و حديه وأصانته ر حفظه

١٤ ر محوريته في ثقافته للإسلامة

١٩ ٤ لعربية عة حضارة وثقافته ممبرد

٢٠ ٥ عالمه الإسلام و ثقافته و رقيه

٢٣ ٦ قس لمسيحيه في شرق لا وسط

٢٨ ٧ الإسلام هو يهيكل لاساسي دس مسهل

٣٠ ٨ نصب لمركريه لأورويه

٣٢ ٩ نعم لعمالية و لقيم

٣٣ ١٠ شروط لحوار بين أهل الأديان



٢ عوامل امتياز الإسلام ٣٧

٣٨..... شهادة المستشرق الألمانية سيجر يد هونكه

١ - سماحة الإسلام ٤٢

٢ - الجهاد الإسلامي ٤٧

٣ - التحرير الإسلامي للمرأة ٥١

٤ - العقل اليوناني ٥٤

٥ - العقل المسيحي الأوروبي ٥٧

٦ - رفض المسيحية للفكر اليوناني ٦٧

٧ - العقل الإسلامي ٦٩

٨ - انتصار الفكر الأوروبي على النظرة اليونانية

والمسيحية للطبيعة ١٠٢

٩ أصول النهوض الإسلامي ١١٥



١١٣- أسباب انتشار الإسلام

١١٤- أسباب انتشار الإسلام

١١٥- شهادة العلامة سيرتور عباس ألونج لعلامة

١- حال النصرانية الآن ظهور الإسلام

١٢٦- العوامل التي ساعدت على انتشار الإسلام

١- فساد رجالي الدين المسيحي كان من أسباب

١٢٣- انتشار الإسلام

٢- العوامل الذاتية لتفوق الإسلام بسرعة انتشاره

٣- مذهب الإسلام

٤- نشر المسيحية في مسقط

١٧٢	٤ الدين والدولة
١٧٤	مقدمة
١٧٧	١- شهادة العلامة سانتيلانا
١٧٩	(أ) الدولة الإسلامية
١٨٣	(ب) الشريعة الإسلامية
١٩٦	٢- شهادة العلامة شاخت
٢٠٣	٣- شهادة برنارد لويس
٢١٢	٤- شهادة مارسيل بوازار
٢١٤	٥- شهادة لامبون
٢١٥	٦- خلاصة في حاتمة
٢٢٧	المصادر والمراجع

الأزهر

هدية مجلة الأزهر لشهر شعبان
١٤٣٦ هجرية

magazine.azhar.eg

مطابع  الخيرية - القوي - مصر